

ماہنامہ شریعت  
بقیہ

SEPTEMBER 2013

طبع و اشاعت: ستمبر 2013

Regd. # SC-1177



العُرْوۃ فی مناسک الحج والعمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ ہشتم

مصنف

حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی، عظمیٰ

(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہل السنۃ)

مرتب

حضرت مولانا محمد عرفان ضیائی، عظمیٰ

جمعیت اشاعت اہل السنۃ پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

# فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ ہشتم)

تالیف

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799



الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

نام کتاب

”فتاویٰ حج و عمرہ“

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

تصنیف

شوال المکرم 1434ھ - ستمبر 2013ء

سن اشاعت

233

سلسلہ اشاعت نمبر

3500

تعداد اشاعت

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

ناشر

نور مسجد کاغذی بازار میٹھاد، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: [www.ishaateislam.net](http://www.ishaateislam.net)

پر موجود ہے۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	کراچی سے جانے والے کار یا نش یا جدہ سے احرام باندھنا	7
۲۔	جدہ والوں کا بلا احرام مکہ آ کر حج کا احرام باندھنا	8
۳۔	شوال میں عمرہ ادا کر کے کراچی آ کر تمتع کا احرام باندھ کر جانا	12
۴۔	آفاقی کا بلا احرام سرزمین حرم سے گزرنا	13
۵۔	طواف کے پھیروں میں شک واقع ہو تو کیا کرے؟	18
۶۔	عمرہ میں حلق سے قبل نفلی طواف کرنا	20
۷۔	عمرہ کا طواف مکمل کئے بغیر نفلی طواف کرنا	21
۸۔	سعی کرنے والا کس صورت میں تلبیہ کہے گا؟	23
۹۔	بلا غدر و ہیل چیئر پر سعی کرنا	24
۱۰۔	صفاء و مروہ پر دعائیں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا	26
۱۱۔	رمی حجرہ عقبہ کے بعد محرمہ کا دوسری محرمہ کے بال کاٹنا	27
۱۲۔	عورت کا ایک پورے سے کچھ کم بال کاٹنا	30
۱۳۔	تمتع کا عمرہ ادا کر کے میقات سے باہر جانا	33
۱۴۔	منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے والے کا حکم	34
۱۵۔	قارن پر کب دو جزائیں لازم آتی ہیں؟	35
۱۶۔	مقیم عارضی پر قربانی	38
۱۷۔	اونٹ یا گائے میں شریک افراد کی جہات مختلفہ	50



51	۱۸۔ حج قرآن یا تمتع میں جو جانور ذبح کیا جاتا ہے کیا اُس سے قربانی ادا ہو جاتی ہے؟
52	۱۹۔ محصر صرف ذبح کروانے سے احرام سے باہر ہو جائے گا
53	۲۰۔ مکی کا عمرہ میں حلق سے قبل حج کا احرام باندھنا
55	۲۱۔ طواف زیارت کے بعد حلق سے قبل ہم بستری کا حکم
57	۲۲۔ حل والے کا عمرہ کے احرام سے باہر آنے سے قبل حج کا احرام
59	۲۳۔ دم جبر کی ادائیگی علی التراخی واجب ہے
62	۲۴۔ حلق میں چند جگہ سے بال مونڈ لینے کا حکم
63	۲۵۔ بے وضو نفلی طواف کا حکم
65	۲۶۔ جدہ والے کا شوال میں عمرہ ادا کر کے اسی سال حج کرنا
66	۲۷۔ عمرہ میں تین چکر کے بعد سعی کر کے حلق کروانے کا حکم
69	۲۸۔ آفاقی کا حج افراد میں طواف قدوم کو ترک کرنا
71	۲۹۔ حلق سے قبل داڑھی کا خط بنوانے کا حکم
74	۳۰۔ عام حالات میں عورت نماز میں منہ کھولے گی
77	۳۱۔ جبل رحمت پر چڑھنا
79	۳۲۔ وطن اقامت سے مدت سفر کو روانگی سے ہی وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے
86	۳۳۔ حاجی کا تجارت کرنا
91	۳۴۔ مآخذ و مراجع



## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کُتب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ توقیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھادر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/ ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید



فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ حصہ ہفتم میں ۱۴۳۳ھ/۲۰۱۲ء میں شائع کئے گئے اور اب کچھ پہلے کے اور کچھ گزشتہ سال حج اور اس کے بعد کے فتاویٰ حصہ ہشتم میں شائع کئے جا رہے ہیں۔

اور فتاویٰ حج و عمرہ کے آٹھویں حصے کو جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۳۳ ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

کراچی سے جانے والے کا ریاض یا جدہ سے احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص بذریعہ ہوائی جہاز عمرہ کی غرض سے مکہ مکرمہ جانا چاہتا ہے اس کا سفر کراچی سے ریاض، وہاں سے جدہ پھر جدہ سے مکہ ہے اب وہ کراچی سے احرام باندھے یا ریاض میں جب رُکے تو وہاں سے بھی احرام باندھ سکتا ہے؟ اسی طرح جدہ کا کیا حکم ہے؟

(السائل: سید عبداللہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ریاض سے احرام باندھ سکتا ہے کیونکہ ریاض میقات سے باہر ہے اور اس طرف کے رہنے والوں کی میقات ”مَنْزِلُ الْمَنَازِل“ ہے، امام ابو جعفر طحاوی حنفی متونی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ (۱)

اور امام ابو بکر جصاص رازی حنفی متونی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

وَقَتَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ: ذَا الْحُلَيْفَةِ، وَ لِأَهْلِ الشَّامِ:

الْجُحْفَةَ، وَ لِأَهْلِ نَجْدٍ: قَرْنٌ (۲)

یعنی، رسول اللہ ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ کو اور اہل شام کے لئے جحہ کو اور اہل نجد کے قرن کو میقات مقرر فرمایا۔

اور اسے اب ”السبل الكبير“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور جدید پیمائش کے مطابق یہ مکہ مکرمہ سے ۸۰ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے اور جدہ میقات کے اندر ہے اس لئے وہاں تک احرام باندھنے میں تاخیر نہیں کر سکتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب



## جدہ والوں کا بلا احرام مکہ آ کر حج کا احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم دیکھتے ہیں کہ کتنے لوگ جو جدہ میں رہتے ہیں وہ بلا احرام مکہ مکرمہ آتے ہیں اور وہیں سے حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرتے ہیں حالانکہ وہ حج کے ارادے سے ہی مکہ آتے ہیں کیونکہ اُن کے آنے کا اور کوئی مقصد نہیں ہوتا سوائے حج کے، اس صورت میں اُن کے اس فعل کا شرع مطہرہ میں کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد احمد، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وہ لوگ جو میقات اور حرم کے مابین رہتے ہیں جیسے جدہ کے رہنے والے وہ جب حج یا عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہو تو اُن کے لئے بلا احرام مکہ مکرمہ آنا جائز ہے اور اگر حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں تو اُن کے لئے حد و حرم میں احرام کے ساتھ داخل ہونا لازم ہے اور افضل یہ ہے کہ وہ اپنے گھروں سے احرام باندھ کر آئیں چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و هم الذين منازلهم في نفس الميقات أو داخل الميقات إلى الحرم، فوقتهم الحِلُّ للحج و العمره، و هم في سعة ما لم يدخلوا أرض الحرم، و من دويره أهلهم أفضل، لهم دخول مكة بغير إحرام إذا لم يُريدوا نسكاً لا فيجب (۳)

یعنی، وہ لوگ کہ جن کے گھر نفس میقات پر یا میقات کے اندر حرم تک (یعنی حل میں) ہیں تو حج و عمرہ کے لئے اُن کی میقات حل ہے وہ گنجائش میں ہیں (۴) جب تک (حدود) حرم میں داخل نہ ہوں، اور اُن

۳۔ باب المناسک، باب المواقیت، فصل: فی الصّف الثانی، ص ۹۲ (ص ۱۱۶)

۴۔ یعنی وہ جواز و رخصت اور عدم لزوم کفّارۃ میں گنجائش میں ہیں (المسلك المتقسط فی المنسک

المتوسط، باب المواقیت، فصل: فی الصّف الثانی، ص ۹۲ (ص ۱۶۶)



کا اپنے گھروں سے اہرام باندھنا افضل ہے، اور اُن کا بغیر اہرام مکہ داخلہ جائز ہے جب کہ کسی ٹنگ (حج یا عمرہ) کا ارادہ نہ رکھتے ہوں (۵) ورنہ واجب ہے۔ (۶)

اور قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

قال العلامة الشيخ قطب الدين في "منسكه": "وَمَا يَجِبُ التَّيَقُّظُ لَهُ سَكَاتُ جُدَّةَ الْحَجِيمِ، وَأَهْلُ حُدَّةٍ بِالْمَهْمَلَةِ، وَأَهْلُ الْأَوْدِيَةِ الْقَرِيبَةِ مِنْ مَكَّةَ، فَإِنَّهُمْ فِي الْأَغْلَبِ يَأْتُونَ إِلَى مَكَّةَ فِي سَادِسِ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ فِي السَّابِعِ بغيرِ إِحْرَامٍ، وَيَحْرُمُونَ مِنْ مَكَّةَ لِلْحَجِّ، فَعَلَى مَنْ كَانَ حَنْفِيًّا مِنْهُمْ أَنْ يَحْرَمَ بِالْحَجِّ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْحَرَمَ، وَإِلَّا فَعَلَيْهِ دَمٌ لِمَجَاوِزَةِ الْمِيقَاتِ بغيرِ إِحْرَامٍ، لَكِنْ لِلنَّظَرِ هُنَا مَجَالٌ إِذَا أَحْرَمَ هَؤُلَاءِ مِنْ مَكَّةَ هُوَ مُعْتَادُهُمْ، وَتَوَجَّهُوا إِلَى عَرَفَةَ يَنْبَغِي أَنْ يَسْقُطَ عَنْهُمْ دَمُ الْمَجَاوِزَةِ بِوُصُولِهِمْ أَوَّلَ الْحِلِّ مُلَبِّينَ، لِأَنَّهُ عَوْدٌ مِنْهُمْ إِلَى مِيقَاتِهِمْ مَعَ الْإِحْرَامِ وَالتَّلْبِيَةِ، ذَلِكَ مُسْقِطٌ لِدَمِ الْمَجَاوِزَةِ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يُقَالَ: لَا يَعْدُ هَذَا عَوْدًا مِنْهُمْ إِلَى الْمِيقَاتِ، لِأَنَّهُمْ لَمْ يَقْصُدُوا الْعَوْدَ إِلَيْهِ لَتَلَا فِي مَا لَزِمَهُمْ بِالْمَجَاوِزَةِ، بَلْ قَصَدُوا التَّوَجُّعَ إِلَى عَرَفَةَ، وَلَمْ أَجِدْ مَنْ تَعَرَّضَ لَذَلِكَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ۱ هـ، وَ

۵۔ اور قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی لکھتے ہیں: مصنف کے قول "جب وہ کسی ٹنگ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں" کا مقتضایہ ہے کہ وہ لوگ اگر کسی کام سے مکہ آئیں پھر وہاں سے حج کا اہرام باندھ لیں تو اُن پر کچھ لازم نہ ہوگا (ارشاد الساری إلى مناسك الملا على القاري، باب المواقيت، فصل:

في الصنف الثاني، ص ۹۲ (ص ۱۱۶)

۶۔ یعنی وہ اگر کسی ٹنگ کا ارادہ رکھتے ہوں تو اہرام واجب ہے (المسلك المتقسط في المنسك

المتوسط، باب المواقيت، فصل: في الصنف الثاني، ص ۹۲ (ص ۱۱۶)



قد نقله الشيخ عبد الله العفيف في "شرحہ" و أقره، اه  
 "حباب"، و قال في "رد المحتار" عقب عمارة القطني: وقال  
 القاضی محمد عید فی "شرح منسکہ": و الظاهر السقوط،  
 لأن الغزو إلى الميقات مع التلبية مسقط لدم المجاوزة و إن لم  
 يقصده، لحصول المقصود، و هو التعظيم (۷)

یعنی، علامہ شیخ قطب الدین نے اپنی "منسک" میں فرمایا وہ کہ جس پر  
 جدہ، حدہ اور مکہ کے قریب وادیوں میں رہنے والوں کو آنکھیں کھولنا  
 واجب ہے وہ یہ ہے کہ وہ لوگ غالباً چھٹی یا ساتویں ذی الحجہ کو بغیر احرام  
 کے مکہ مکرمہ آتے ہیں اور مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھتے ہیں تو ان  
 میں سے جو خفی ہے اُس پر لازم ہے کہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے قبل  
 احرام باندھ لے ورنہ اُس پر بغیر احرام کے مکہ داخل ہونے کا دم لازم ہوگا  
 لیکن نظر و فکر کی اس میں گنجائش ہے وہ یہ کہ جب ان لوگوں نے مکہ مکرمہ  
 سے (حج کا) احرام باندھا جیسا کہ اُن کی عادت ہے اور عرفات کی  
 طرف متوجہ ہوئے تو تلبیہ کہتے ہوئے اول الحن کو پہنچنے پر ان پر سے (بلا  
 احرام) گزرنے کا دم ساقط ہو جانا چاہئے اور وہ (یعنی حل میں آ کر  
 احرام کی نیت سے تلبیہ کہنا اُن کے حق میں بلا احرام) گزرنے کے دم کو  
 ساقط ہو کرنے والا ہے، مگر یہ کہا جائے کہ میقات کی جانب ان کا یہ لوٹنا  
 شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ انہوں نے میقات کی طرف لوٹنے میں اُس  
 کی تلافی کا قصد نہیں کیا جو ان پر (بلا احرام) گزرنے سے لازم آیا،  
 بلکہ انہوں نے عرفات کی جانب توجہ کا قصد کیا، اور میں نے کسی کو نہیں پایا

۷۔ ارشاد الساری إلى مناسك الملاء على القاري، باب المواقيت، فصل: في الصنف

الثاني، تحت قول اللباب: إذا لم يريدوا نسكاً، ص ۹۳ (ص ۱۱۶، ۱۱۷)

کہ جس نے ایسا کہا ہو، (یعنی، عدم سقوط کا قول کیا ہو) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اھ، اور اسے شیخ عبد اللہ عقیف نے اپنی ”شرح“ (۸) میں نقل کیا اور اسے ثابت رکھا اھ ”حباب“ (۹) اور ”رد المحتار“ میں علامہ قطبی کی عبارت کے بعد لکھا کہ قاضی محمد عید نے اپنی ”مُنَسْک کی شرح“ (۱۰) میں فرمایا کہ ظاہر سقوط ہے کیونکہ میقات کی جانب تبلیہ کے ساتھ لوٹنا حصول مقصود کی وجہ سے جو کہ تعظیم ہے دم مجاورۃ کو ساقط

۸۔

”رد المحتار“ کے حوالے سے ”إرشاد الساری“ میں قاضی محمد عید مذکور ہے جب کہ محقق محمد طلحہ بلال نے اُن کا نام خطیب قاضی عید بن محمد انصاری کی حنفی ذکر کیا ہے جو ۱۱۲۳ھ میں فوت ہوئے اور ”لباب المناسک“ کی ”خلاصۃ المناسک“ کے نام سے شرح لکھی اور اُن کے حجتہ فقیہ جمال الدین محمد بن محمد انصاری حنفی (من علماء القرن الثانی عشر) نے بھی ”لباب المناسک“ کی شرح لکھی ہے اور ”رد مختار“ پر حاشیہ بھی تحریر کیا ہے، قاضی عید انصاری نے اگر مناسک حج پر کتاب لکھ کر اُس کی شرح نہ کی ہو تو مراد ”خلاصۃ المناسک“ ہی ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب یہ ملا علی قاری کی شرح ”المسلك المتقسط“ پر حاشیہ ہے جو علامہ یحییٰ بن محمد بن صالح الحبابت کی حنفی کی تصنیف ہے جو مکہ مکرمہ میں شیخ القراءتے، فقیہ، محدث اور مفسر تھے، مکہ مکرمہ میں ہی پیدا ہوئے، تمام علوم میں مہارت حاصل کی اور مسجد الحرام میں درس دیتے رہے، آپ سے بڑے بڑے علماء نے علم حاصل کیا جیسے علامہ طاہر سنبل (ت ۱۲۱۸ھ)، مفتی عبدالملک ظہری (ت ۱۲۴۸ھ)، فقیہ محمد سعید سنبل (ت ۱۲۱۶ھ) وغیرہم اور آپ ۱۱۷۸ھ میں حیات تھے (المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، مقدمة الكتاب، الفصل الثانی، المبحث الثانی، الحواشی علی شرح ”اللباب“ لعلی القاری، برقم: ۱)

۱۰۔

فقیہ عبد اللہ بن حسن عقیف کا زرونی کی حنفی نے علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی کتاب ”لباب المناسک“ کی شرح لکھی اور انہوں نے ”لباب المناسک“ کا ”بغیۃ المناسک“ کے نام سے اختصار کیا اور پھر ”أقرب المسالك“ کے نام سے اس اختصار کی شرح لکھی اور بقول محقق محمد طلحہ بلال کے کہ علامہ شامی جب ”العقیف فی شرح منسکھ“ لکھتے ہیں تو اُس سے مراد یہی شرح ”(أقرب المسالك)“ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ قاضی حسین کی حنفی کی یہاں مراد کون سی شرح ہے اور آپ ۱۱۰۲ھ میں حیات تھے (المسلك المتقسط، مقدمة الكتاب، الفصل



کرنے والا ہے اگرچہ اُس کا قصد نہ کرے۔

لہذا ان پر کوئی کفارہ باقی نہ رہے گا سوائے توبہ کے کیونکہ انہوں نے حج کے ارادے سے حرم میں بلا احرام داخلے کے گناہ کا ارتکاب کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۱۶ اکتوبر ۲۰۱۲ م 816-F

**شوال میں عمرہ ادا کر کے کراچی آکر تمتع کا احرام باندھ کر جانا**

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص رمضان المبارک میں عمرہ کے لئے گیا اور اُس کی واپسی شوال المکرم میں تھی، اس لئے جانے سے قبل شوال کے مہینے میں بھی عمرہ ادا کیا اور چلا گیا، پھر اسی سال وہ حج تمتع کی غرض سے آیا اور حج تمتع کیا، کیا اُس کا حج تمتع ہوگا یا نہیں؟

(السائل: ڈاکٹر عبدالرحیم، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس کا حج تمتع ہی واقع ہو گیا چنانچہ امام ابو بکر صاں رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

و كذلك الكوفي: إذا دخلت عليه أشهر الحج و هو بمكة، لا

يصح له التمتع عند حتى يرجع إلى أهله، ثم ينشئ العمرة، ثم

يحج من عامه (۱۱)

یعنی، اسی طرح کوئی جب اُس پر حج کے مہینے آئے تو وہ مکہ مکرمہ میں تھا تو

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اُس کے لئے حج تمتع درست نہیں

یہاں تک کہ وہ اپنے اہل کو لوٹے، پھر عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا

کرے، پھر اُسی سال حج کرے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

أن لا يدخل عليه أشهر الحج وهو حلال بمكة أو مُحَرَّم ولكن قد طاف للعمرة أكثره قبلها إلا أن يعود إلى أهله فيحرم بعمرة (۱۲) یعنی، تمتع کی دسویں شرط یہ ہے کہ اُس پر حج کے مہینے نہ آئیں کہ وہ مکہ میں بغیر احرام کے ہو یا محرم ہو لیکن اُس نے عمرہ کا اکثر طواف اس سے قبل کر لیا ہو، مگر یہ کہ وہ اپنے اہل کو لوٹے پھر عمرہ کا احرام باندھے۔ اور مکمل علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و الحاصل: أنه لو دخلت عليه الأشهر وهو حلال أو مُحَرَّم، ثم أحرم بعمرة من الميقات، أو لم يحرم و حج لا يكون متمتعاً إلا أن يعود إلى أهله فيحرم بعمرة فيكون حينئذ متمتعاً اتفاقاً (۱۳)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ اگر حج کے مہینے آگئے اور (مکہ میں) بغیر احرام کے ہو یا محرم ہو پھر اُس نے میقات سے احرام باندھا یا احرام نہ باندھا اور حج کیا تو تمتع نہ ہوگا مگر یہ کہ اپنے اہل کو لوٹے پھر عمرہ کا احرام باندھے تو اس وقت بالاتفاق تمتع ہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۷ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۳ اکتوبر ۲۰۱۲ م 818-F

## آفاق کا بلا احرام سرزمین حرم سے گزرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جدہ

۱۲۔ أبواب المناسك، باب التمتع، فصل: في شرائطه، شرط العاشر، ص ۳۰۱

۱۳۔ المسلك المتقسط في المسنك المتوسط، فصل: في شرائطه، مع قوله: إلا أن يعود



والے یا مدینہ شریف والے طائف سے جب لوٹتے ہیں ٹیکسی والے مختصر راستے کی وجہ سے نہ صرف میقات کے اندر سے گزرتے ہیں بلکہ بالکل حرم شریف کے قریب سے گزرتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہوگا؟

(السائل: محمد اقبال، مدینہ منورہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: طائف سے لوٹتے ہوئے حرم شریف سے گزرنے والے پر لازم ہے کہ وہ عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کرے پھر آگے جائے، اگر ایسا نہیں کرتا تو ایسا راستہ اختیار کرے جو حرم سے ہو کر نہ گزرتا ہو، کیونکہ طائف میقات سے خارج ہے، طائف سے مکہ مکرمہ کی طرف آتے ہوئے دو میقاتیں ہیں ایک ”بیل کبیر“ دوسری ”واویٰ محرم“، لہذا طائف سے آنے والا جب آیا تو وہ میقات کے باہر سے آیا اور اس کا قصد مکہ مکرمہ سے گزرنے کا ہے اس لئے وہ آفاق سے مکہ مکرمہ آنے والا ہے اور اس کے لئے بغیر احرام آنا جائز نہیں، چنانچہ ایسے شخص کے لئے نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:

”لَا يَتَحَاوَزُ أَحَدُ الْمَيْمَقَاتِ إِلَّا وَهُوَ مُحْرَمٌ“ (۱۴)

یعنی، کوئی میقات سے نہ گزرے مگر یہ کہ وہ احرام والا ہو۔

۱۴۔ المصنّف لابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب لا يتجاوز أحد الوقت إلا محرم، برقم: ۱۵۷۰۱۔ أيضاً المعجم الكبير، برقم: ۱۲۲۳۶، ۳۴۵/۱۱، بلفظ: ”لَا تَحَوِّزُ الْوَقْتُ إِلَّا بِإِحْرَامٍ“۔ یعنی، نہ گزرے میقات سے مگر احرام کے ساتھ۔ أيضاً شرح معاني الآثار، كتاب الحج، باب دخول الحرم الخ، برقم: ۴۱۷۲، ۲/۲۶۳، و كتاب الحجّة، باب في فتح رسول الله ﷺ مكة عترة، برقم: ۳۵۴۷۳، ۳/۳۲۹، بلفظ ”لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ إِلَّا مُحْرَمًا“ یعنی، نہ داخل ہو کوئی ایک مکہ میں مگر احرام والا، أيضاً السنن الكبرى، كتاب الحج، باب دخول مكة بغير إرادة الحج ولا عمره، برقم: ۹۸۳۹، ۵/۲۸۹، و معرفة السنن والآثار، كتاب المناسك، باب دخول مكة بغير إرادة حج و عمره، برقم: ۳۱۳۰، ۴/۱۶۹، بلفظ: ”مَا يَدْخُلُ مَكَّةَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا وَلَا مِنْ غَيْرِهَا إِلَّا بِإِحْرَامٍ“ یعنی، نہ داخل ہو مکہ میں کوئی ایک اس کے اہل سے نہ اس کے غیر سے مگر احرام کے ساتھ۔

اسی حدیث شریف کی بنا پر فقہاء احناف نے حکم دیا کہ آفاق سے آنے والا مکہ مکرمہ کسی بھی غرض سے آنے تو میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے چنانچہ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی ۳۲۱ھ نے لکھا اور امام ابو بکر احمد بن علی بصاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ نے نقل کیا ہے کہ:

قَالَ أَصْحَابُنَا: لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مِّنْهُنَّ حَرَجَ الْمِيقَاتِ إِلَّا

بِإِحْرَامٍ، فَإِنْ دَخَلَهَا بِغَيْرِ إِحْرَامٍ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ أَوْ عُمْرَةٌ (۱۵)

یعنی، اُن میں سے جو میقات سے خارج ہیں نہ داخل ہو مگر احرام کے ساتھ، پس اگر مکہ بغیر احرام کے داخل ہوا تو اُس پر حج یا عمرہ لازم ہے۔ علامہ حسن بن منصور اور جندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

الْأَفَاقِي وَمَنْ كَانَ خَارِجَ الْمِيقَاتِ، إِذَا قَصَدَ مَكَّةَ لِحَجَّةٍ أَوْ

عُمْرَةٍ أَوْ لِحَاجَةٍ أُخْرَى، لَا يُجَاوِزُ الْمِيقَاتِ إِلَّا مُحْرَمًا (۱۶)

یعنی، آفاقی اور وہ جو میقات سے خارج ہے، جب حج یا عمرہ یا کسی اور کام کے لئے مکہ کا قصد کرے تو وہ میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔ اور علامہ علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں کہ

كَذَلِكَ لَوْ أَرَادَ بِمُجَاوِزَةِ هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ دَخُولَ مَكَّةَ، لَا يُجَاوِزُ

لَهُ أَنْ يُجَاوِزَهَا إِلَّا مُحْرَمًا، سِوَا أَرَادَ بِدُخُولِ مَكَّةَ النَّسُكِ مِنْ

الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ أَوْ التِّجَارَةِ أَوْ حَاجَةٍ أُخْرَى عِنْدَنَا (۱۷)

یعنی، اس طرح اگر ان مواقیت (خمسہ) سے گزرنے سے دخول مکہ کا ارادہ ہے تو ہمارے نزدیک اُس کے لئے بغیر احرام گزرنہ جائز نہیں، چاہے مکہ داخل ہونے سے اُس کا نیک حج یا عمرہ کا ارادہ ہو یا تجارت

۱۵۔ مختصر اختلاف العلماء، کتاب المناسک، الإحرام لدخول مكة، برقم: ۵۵۳، ۶۵/۲

۱۶۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، ۲۸۴/۱، دار المعرفہ، و ۱۷۳/۱، دار الفکر



یا کسی اور کام کا۔

لہذا ثابت ہوا کہ آفاق سے مکہ مکرمہ آنے والا کسی بھی ارادے سے آئے، حج یا عمرہ کے ارادے سے آئے یا تجارت کی غرض سے یا اس نے وہاں سے گزرنا ہو، بہر حال وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر آئے گا، بلا احرام آیا تو اس پر حج یا عمرہ دونوں میں سے کوئی ایک عبادت لازم ہو جائے گی، چنانچہ امام شمس الدین ابوبکر محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۳۹۰ھ "کافی" میں امام حاکم شہید کا قول نقل کرتے ہیں کہ

قال: و إذا دخل الرجل مكة فوجب عليه حجة أو عمرة (۱۸)  
یعنی، فرمایا ایک (آفاق) شخص جب مکہ میں داخل ہو گیا تو اس پر حج یا عمرہ واجب ہو گیا۔

اور علامہ عبد اللہ بن احمد بن محمود نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

و من دخل مكة بلا إحرام وجب عليه أحد التَّسَكُّينِ (۱۹)  
یعنی، جو شخص مکہ بغیر احرام کے داخل ہو گیا اس پر دو تسکین (حج و عمرہ) میں سے ایک واجب ہو گیا۔

اور علامہ مجد الدین عبد اللہ بن محمود حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لا يجوزُ لآفاقي أن يتجاوزها إلا مُحْرماً إذا أراد دخول مكة (۲۰)

یعنی، آفاقی کے لئے جائز نہیں کہ وہ میقات سے گزرے مگر احرام والا جب کہ اس کا مکہ داخل ہونے کا ارادہ ہو۔

اس کا حل پھر یہی ہوگا کہ وہ کسی میقات کو واپس جائے اور احرام باندھ کر آئے اور اگر نہیں جاتا تو وہیں سے احرام باندھے اور دم وے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد

۱۸۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب المواقیت، ۲/۴/۱۵۹

۱۹۔ کنز الدقائق، کتاب الحج، باب مجاوزة الميقات بغیر إحرام، ص ۳۱

۲۰۔ المختار الفتوی، کتاب الحج، ص ۷۹

ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ نے نقل کیا کہ

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: إِذَا حَاوَرَ الْوَقْتَ فَلَمْ يُحْرَمَ حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَاحْرَمَ، وَإِنْ خَبَسَ إِنْ رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ، فَإِنَّهُ يُحْرَمُ وَيُهْرَبُ لِلذَّلِكَ دَمًا (۲۱)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جب میقات سے گزر گیا پس احرام نہ باندھا یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہو گیا تو میقات کو لوٹے پس احرام باندھے اور اگر میقات کو لوٹنے میں خوف ہو تو وہ احرام باندھے اور اُس کے لئے بطور دم خون بہائے۔

اور ایسے شخص کے لئے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فعلیه العودُ إلى ميقاتٍ منها وإن لم يكن ميقاته ليُحرم منه، و  
إلا فعليه دمٌ (۲۲)

یعنی، پس اُس پر مواقیت میں سے کسی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ وہاں سے وہ احرام باندھے اگرچہ وہ میقات نہ ہو (کہ جس سے بغیر احرام کے گزر کر آیا تھا) ورنہ اُس پر دم لازم ہوگا۔

اور اتنی طرح کے سوال کا جواب ”فتاویٰ حج و عمرہ“ حصہ چہارم کے صفحہ ۲۳ پر بھی موجود ہے، اس کا مطالعہ بھی مفید رہے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۷ شوال المکرم ۱۴۳۴ھ، ۱۵ اگست ۲۰۱۳م 856-F

۲۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل و المواقیت التي إلخ، ۲/۳۳۵

۲۲۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیت، تحت قوله: حرّم



## طواف کے پھیروں میں شک واقع ہو تو کیا کرے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی کو طواف کرتے وقت طواف کے چکروں کی تعداد میں شک ہو جائے تو کیا کرے نیز اگر فرض طواف میں ایسا ہو تو کیا کرنا چاہئے اور غیر فرض میں ہو تو کیا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ فرض و واجب طواف اور غیر فرض و غیر واجب طواف کے چکروں کی تعداد میں شک کا حکم الگ الگ ہے، اگر یہ شک فرض یا واجب طواف میں واقع ہو تو از سر نو کرے اور اگر غیر فرض و غیر واجب طواف میں ایسا ہو تو غالب گمان پر انحصار کرے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھوکی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر شک افتاد در عدد اشواط، پس اگر طواف فرض است چنانکہ طواف زیارت و طواف عمرہ یا واجب است چنانکہ طواف وداع اعادہ کند اور از سر نو بنا نہ کند بر غالب ظن برخلاف نماز، و اگر طواف غیر فرض است و غیر واجب است اعادہ نکند اورا بلکہ بنا کند بر غالب ظن خود، و بعینہ گفتہ اند کہ حکم شک در طواف مثل حکم اودر نماز است مطلقاً اگرچہ طواف فرض باشد یا غیر او، پس بر این روایت استیناف کند طواف را اگر شک اول مرتبہ باشد و اگر بسیار باشد تحری کند و بنا کند بر غلبہ ظن اگر داشته باشد و الا بنا کند بر اقل چنانچہ کہ در نماز (۲۳)

یعنی، اگر طواف کے چکروں کی تعداد میں شک واقع ہو، پس اگر طواف فرض ہے جیسے طواف زیارت اور طواف عمرہ یا واجب ہے جیسے طواف وداع اس کا از سر نو اعادہ کرے، غالب گمان پر بنا نہ کرے برخلاف نماز

کے اور اگر طواف غیر فرض و غیر واجب ہے تو اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اپنے غالب گمان پر بنا کرے، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ طواف میں شک کا حکم مطلقاً نماز میں شک کے حکم کی مثل ہے اگرچہ طواف فرض ہو یا غیر فرض، پس اس روایت کی بنا پر اگر شک پہلی مرتبہ واقع ہوا ہو تو از سر نو طواف کرے گا اگر کافی بار ہوا ہو تو غور و فکر کرے گا اور غالب گمان رکھتا ہو تو اُس پر بنا کرے ورنہ کم پھیروں پر بنا کرے جیسا کہ نماز میں۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں کہ  
 لَوْ شَكَّ فِي عِدَدِ الْأَشْوَاطِ فِي طَوَافِ الرُّكْنِ أَعَادَهُ وَلَا يَبْنِي  
 عَلَى غَالِبِ ظَنِّهِ، بِخِلَافِ الصَّلَاةِ، قِيلَ: إِذَا كَانَ يَكْثُرُ ذَلِكَ  
 يَتَحَرَّى "لُبَاب" وَقَالَ شَارْحُهُ: وَمَفْهُومُهُ أَنَّهُ لَوْ شَكَّ فِي  
 أَشْوَاطِ غَيْرِ الرُّكْنِ لَا يُعِيدُهُ، بَلْ يَبْنِي عَلَى غَلْبَةِ ظَنِّهِ، لِأَنَّ غَيْرَ  
 الْفَرْضِ عَلَى التَّوَسُّعِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْوَاجِبَ فِي حُكْمِ الرُّكْنِ  
 لِأَنَّهُ فَرْضٌ عَمَلِيٌّ (۲۴)

یعنی، اگر طواف رُکن میں پھیروں کی تعداد میں شک ہو تو اُس کا اعادہ کرے اور اپنے غالب گمان پر بنا کرے برخلاف نماز کے، کہا گیا کہ جب اُسے کثرت سے شک ہوتا ہے تو غور و فکر کرے "لُبَاب" اور اس کے شارح نے فرمایا: اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر غیر رُکن طواف کے پھیروں (کی تعداد) میں شک واقع ہو تو اُس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اپنے غالب گمان پر بنا کرے، کیونکہ غیر فرض میں گنجائش ہے اور ظاہر ہے کہ واجب (طواف) رُکن کے حکم میں ہے کیونکہ وہ فرض عملی ہے۔



یاد رہے کہ جہاں اعادہ کا حکم ہے اس سے مراد یہ نہیں کہ پورے طواف کا اعادہ کرے بلکہ اسی چکر کا اعادہ کرے کہ جس میں شک واقع ہوا چنانچہ علامہ عبد القادر رافعی حنفی متوفی ۱۳۲۳ھ لکھتے ہیں:

أى: أعاد الشوط الذى شك فيه، وليس المراد أنه يُعيد الصَّوْفَ كُلَّهُ، كما يَظْهَرُ (۲۵)

یعنی، اس چکر کا اعادہ کرے کہ جس میں شک واقع ہوا اور یہ مراد نہیں ہے کہ پورے طواف کا اعادہ کرے جیسا کہ ظاہر ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ۲۶ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۱۱ نوفمبر ۲۰۱۲ م 813-F

## عمرہ میں حلق سے قبل نفلی طواف کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ میں طواف اور سعی کے بعد حلق یا تقصیر سے قبل نفلی طواف کرنا کیسا ہے اور اگر کوئی کر لے تو اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: محمد اشرف، بلیک جج اینڈ عمرہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسا کرنا نہیں چاہئے کہ خلاف سنت ہے کہ سنت کا خلاف کرنا محرومی کا سبب ہے اور اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا جس طرح قارن اگر طواف عمرہ اور سعی کے مابین نفلی طواف کر لے تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا چنانچہ شیخ الاسلام ابو بکر محمد بن احمد سرہسی حنفی متوفی ۷۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لو أنه بين طواف العمرة و سعيها اشتغل بنوم أو أكل لم

۲۵۔ تقریرات الرافعی علی الدر و الرد المختار. کتاب الحج. فصل: فی الإحرام. مطلب:

فی طواف القدوم، تحت قول التنویر: يلزمه إتمامه، و تحت قول الدر: بخلاف

يَلْزَمُهُ دَمٌ، فكَذَا إِذَا اشْتَغَلَ بِطَوَافِ التَّحِيَّةِ (۲۶)

یعنی، اگر وہ طواف عمرہ اور اُس کی سعی کے مابین سونے اور کھانے میں مشغول ہوا تو اُس پر کچھ کفارہ لازم نہ ہوگا، پس اسی طرح اگر وہ طواف تحیہ میں مشغول ہوا (تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا)۔

لہذا جب ایک شخص عمرہ میں طواف اور سعی کے مابین سو جاتا ہے یا کھانا کھاتا ہے یا طواف تحیہ کرتا ہے اُس پر کچھ لازم نہیں آتا تو وہ شخص جو عمرہ میں سعی کے بعد حلق یا تقصیر سے قبل نفلی طواف کر لے تو اُس پر بھی کچھ لازم نہیں آئے گا۔ ایسا کر کے اُس شخص نے بھی سنت کا خلاف کیا اور یہ کرے گا تو بھی سنت کا خلاف ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۶ محرم الحرام ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۲ م 822-F

## عمرہ کا طواف مکمل کئے بغیر نفلی طواف کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ کے طواف میں صرف تین پھیرے دیئے باقی چھوڑ دیئے، دوسرے روز ایک مکمل نفلی طواف کیا اور تیسرے روز عمرہ کے بقیہ چار پھیرے دیئے اور سعی کی اور حلق کروایا، کیا اُس کا عمرہ ادا ہو گیا یا نہیں؟

(السائل:)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس کا عمرہ درست ہو گیا کیونکہ دوسرے روز کئے گئے نفلی طواف سے اُس کے عمرہ کا طواف مکمل ہوا کیونکہ عمرہ کا طواف پہلے لازم ہو چکا تھا اور عمرہ کا طواف نفلی طواف سے قوی ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:



وَلَوْ طَافَ لِعُمْرَتِهِ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ، ثُمَّ طَافَ لِلْقُدُومِ كَذَلِكَ، فَلَا شَوَاطِئَ الَّتِي طَافَ لِلْقُدُومِ مُحْسَبَةٌ مِنْ طَوَافِ الْعُمْرَةِ، فَبَقِيَ عَلَيْهِ لِلْعُمْرَةِ شَوَاطِئُ وَاحِدٌ، فَيَكْمِلُهُ (۲۷)

یعنی، اگر عمرہ کا طواف تین چکر کیا پھر اسی طرح (یعنی تین چکر) طواف قدوم کیا، تو وہ چکر جو اس نے طواف قدوم کے لئے کئے وہ طواف عمرہ سے شمار کئے جائیں گے پس اس پر عمرہ کے طواف کا ایک چکر باقی رہا ہے جسے وہ پورا کرے گا۔

اس مسئلہ میں طواف قدوم کے پھیروں کو طواف عمرہ سے شمار کیا گیا، اس طرح یہاں طواف عمرہ کے بقیہ چکروں کو نفی طواف سے پورا کیا جائے گا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں کہ

اگر طواف کرد برائے عمرہ بعض اشواط و ترک کرد بعض از انہا بعد از ان طواف زیارت کرد ہفت شوط تمامہ تکمیل کردہ شود طواف عمرہ را از طواف زیارت برابرست کہ متروک از طواف عمرہ قلیل باشد یا کثیر زیرا کہ طواف عمرہ لازم شدہ است اولاً پس آن اقوی باشد از طواف زیارت ازین حیثیت ہر چند کہ مستوی اندر و در کیفیت (۲۸)

یعنی، اگر عمرہ کا طواف چند چکر کیا اور اس سے چند چکر چھوڑ دیئے، اس کے بعد سات چکر پورے طواف زیارت کیا تو طواف عمرہ کی تکمیل طواف زیارت سے کی جائے گی، برابر ہے کہ طواف عمرہ سے متروک قلیل ہو یا کثیر کیونکہ طواف عمرہ اولاً لازم ہوا ہے پس وہ اس حیثیت سے طواف زیارت سے زیادہ قوی ہے ہر چند کہ دونوں کیفیت میں برابر ہیں۔

۲۷۔ لُبَّابِ الْمَنَاسِكَ، بَابُ أَنْوَاعِ الْأَطْوَافِ وَأَحْكَامِهِ، فَصْلٌ: أَيُّ فِي تَحْقِيقِ النِّيَّةِ، ص ۲۰۶-۲۰۷

۲۸۔ حَيَاتِ الْقُلُوبِ زِيَارَةُ الْمَحْبُوبِ، بَابُ سَيُومِ دَرِیَانِ طَوَافِ أَنْوَاعِ، فَصْلٌ دَوِیْمٌ: دَرِ

اس مسئلہ میں عمرہ کے طواف کو طواف زیارت کے چکروں سے پورا کیا گیا اگرچہ دونوں فرض ہیں جب ایک فرض کی دوسرے فرض سے تکمیل درست ہوئی تو فرض کی نفل سے تکمیل بطریق اولیٰ درست ہوگی۔

باقی رہا اُس کا نفلی طواف تو اُس نے اُسے دو دنوں میں مکمل کیا دوسرے روز کئے گئے طواف کے سات چکروں میں سے چار تو عمرہ کے طواف میں شمار ہوئے تین باقی رہے پھر تیسرے روز اُس نے طواف عمرہ کی نیت سے چار چکر دیئے تو اُس سے اُس کا نفلی طواف مکمل ہو گیا۔

اور وہ شخص عمرہ کے احرام میں نفلی طواف کرنے کی وجہ سے اس نیت کرنے والا ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۹ اکتوبر ۲۰۱۲ م 832-F

## سعی کرنے والا کس صورت میں تلبیہ کہے گا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا کوئی ایسی صورت ہے کہ سعی کرنے والے کے لئے تلبیہ کہنا جائز ہو کیونکہ عمرہ میں تلبیہ کا اختتام طواف کی ابتداء پر اور حج میں جمرہ عقبہ کی رمی پر ہو جاتا ہے اس لئے سعی میں تلبیہ کے جواز کی بظاہر کوئی صورت نظر نہیں آتی؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سعی میں تلبیہ اُس حاجی کے لئے جائز ہے جو طواف قدوم کے بعد حج کی سعی کرے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و یُلبی فی السعی الحاج لا المُعتمر (۲۹)

یعنی، حاجی سعی میں تلبیہ کہے گا نہ کہ معتمر۔



اور حاجی سے مراد وہ حاجی ہے کہ جو طوافِ قدوم کے بعد حج کی سعی کرے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أى: إن وقع سعيه بعد طواف القدوم (۳۰)

یعنی، اُس کی سعی طوافِ قدوم کے بعد واقع ہو۔

اور سعی میں تلبیہ نہ کہنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وَأَمَّا كَانَ مُتَمَتِّعًا، لِأَنَّ التَّلْبِيَةَ تَنْقُطِعُ بِالشَّرْوعِ فِي طَوَافِهِ، لَا الْحَاجُّ إِذَا سَعَى بَعْدَ طَوَافِ الْإِفَاضَةِ لَا يَنْقُطِعُ تَلْبِيَّتُهُ بِأَوَّلِ رَمَى الْحِمْرَةِ (۳۱)

یعنی، اگرچہ متمتع ہو (وہ سعی میں تلبیہ نہیں کہے گا) کیونکہ تلبیہ طواف میں شروع ہوتے ہی منقطع ہو جاتی ہے، نہ (وہ) حاجی (سعی میں تلبیہ کہے گا) جب طوافِ زیارت کے بعد سعی کرے کیونکہ تلبیہ پہلی رمی کے ساتھ منقطع ہو گئی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۲۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۶ نومبر ۲۰۱۲ م 808-F

### بلاعذر وہیل چیئر پر سعی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص یا وجود قدرت کے وہیل چیئر پر سعی کرے تو اُس کی سعی ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

(السائل: سید عبدالرحمن)

ب اسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب. قدرت رکھنے والے کے لئے

۳۰۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب السعی بین الصفا والمروة، ص ۱۹۲

۳۱۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب السعی بین الصفا والمروة، تحت

واجب ہے کہ وہ پیدل سعی کرے اور جیسا کہ اسے سعی کے واجبات میں شمار کیا گیا ہے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فَإِنَّ الْمَشْيَ فِي السَّعْيِ وَاجِبٌ عِنْدَنَا (۳۲)

یعنی، پس بے شک سعی میں پیدل چلنا ہمارے نزدیک واجب ہے۔

اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی واجبات سعی کے بیان میں لکھتے ہیں:

وَالْمَشْيُ فِيهِ، فَإِنْ سَعَى رَاكِبًا أَوْ مَحْمُولًا أَوْ زاحفًا بغير عُذْرٍ

فعلیه دم، و لو بَعْدَ فَلَاشَيْءَ عَلَيْهِ (۳۳)

یعنی، سعی میں پیدل چلنا واجب ہے پس اگر بلا عذر سوار ہو کر یا اپنے

آپ کو اٹھا کر یا گھٹ کر سعی کی تو اس پر دم لازم ہے، اور اگر عذر کی

وجہ سے کی تو اس پر کچھ نہیں۔

اور امام محمود بن احمد بن عبد العزیز ابن مازہ نجاری حنفی متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں اور ان

سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ

يَنْبَغِي أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ مَاشِيًا، وَ لَوْ طَافَ رَاكِبًا أَوْ مَحْمُولًا،

أَوْ سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ رَاكِبًا أَوْ مَحْمُولًا إِنْ كَانَ كَذَلِكَ

مِنْ عُذْرٍ يُجْزِيهِ، وَلَا يُلْزَمُهُ شَيْءٌ، وَإِنْ كَانَ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ فَمَا دَامَ

يُمْكِنُهُ فَبَاتَهُ يُعِيدُ وَإِنْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ، فَإِنَّهُ يُرِيقُ كَذَلِكَ دَمًا

عِنْدَنَا (۳۴)

۳۲۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَسْكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، تَحْتَ

قَوْلِهِ: وَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ، ص ۱۹۲

۳۳۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكَ، بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَصْلٌ فِي وَاجِبَاتِهِ، ص ۱۹۷

۳۴۔ الْفَتَاوَى الْهِنْدِيَّةُ، كِتَابُ الْمَنَاسِكَ، الْبَابُ الثَّامِنُ: فِي الْجَنَائِاتِ، الْفَصْلُ الْخَامِسُ: فِي

الصَّوْافِ وَالسَّعْيِ الْخ، ۱/۲۴۷. وَفِيهِ: "إِنْ كَانَ ذَلِكَ" مَكَانَ "إِنْ كَانَ كَذَلِكَ"، وَ

"يَجُوزُ" مَكَانَ "يُجْزِيهِ" وَ "فَمَا دَامَ مَكَّةَ" مَكَانَ "فَمَا يُمْكِنُهُ". - الْمُحِيطُ الْبِرْهَانِيُّ،



یعنی، چاہئے کہ بیت اللہ شریف کا طواف پیدل کرے اور اگر سوار ہو کر یا اپنے آپ کو اٹھوا کر طواف کیا یا سوار ہو کر یا اپنے آپ کو اٹھوا کر صفا و مروہ کے مابین سعی کی، اگر اس طرح کسی عذر کی وجہ سے ہے تو جائز ہے اور اسے کوئی شے لازم نہیں اور اگر بلا عذر ہے تو جب تک اسے ممکن ہے (یا وہ مکہ میں ہے) تو اس کا اعادہ کرے اور اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا تو ہمارے نزدیک خون بہائے (یعنی دم دے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۸ نوفمبر ۲۰۱۲ م 810-F

### صفا و مروہ پر دعائیں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صفا و مروہ پر سعی کی ابتداء اور اختتام میں جو دعا مانگی جاتی ہے اس میں ہاتھ اٹھائے جائیں یا نہیں؟ (السائل: حافظ محمد رضوان بن غلام حسین قادری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صفا و مروہ پر دعا کے لئے ہاتھ کندھوں تک اٹھائے اور ہتھیلیاں آسمان کی جانب رکھے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَلَوَ مِنْكِبَيْهِ جَاعِلًا بَطْنَهَا نَحْوَ السَّمَاءِ كَمَا لِلدُّعَاءِ (۳۵)  
یعنی، اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کندھوں کے برابر اس طرح اٹھائے گا کہ ہتھیلیاں آسمان کی جانب کئے ہوئے ہو۔

اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کے تحت لکھتے ہیں کہ

أَي: كَمَا يَرْفَعُهُمَا الْمُطْلَقُ الدُّعَاءُ فِي سَائِرِ الْأَمَكَةِ وَالْأَرَمَةِ  
عَلَى طَبَقِ مَا وَرَدَتْ بِهِ السُّنَّةُ، لَا كَمَا يَفْعَلُهُ الْجَهْلَةُ خَصَصَ

مُعَلِّی الغُرَبَاءِ مِنْ رَفَعِ أَيْدِيهِمْ إِلَى آذَانِهِمْ وَ أَكْتَافِهِمْ ثَلَاثًا كُلُّ  
مَرَّةٍ مَعَ التَّكْبِيرِ، فَإِنَّ السَّنَةَ الثَّابِتَةَ بِخِلَافِهِ (۳۶)

یعنی، جیسے تمام مقامات اور زمانوں میں مطلق دعائیں اٹھاتا ہے کہ جس  
پر سنت وارد ہوئی ہے، نہ اس طرح کہ جیسے جاہل لوگ کرتے ہیں  
خصوصاً مسافرین کے معلم کہ وہ ہاتھوں کو کانوں تک اور کندھوں تک تین  
بار اٹھاتے ہیں اور ہر بار تکبیر کہتے ہیں پس بے شک سنت ثابتہ اس کے  
خلاف ہے۔

مصنف نے بتیلیاں آسمان کی جانب رکھنے کا ذکر کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ دُعا کا قبلہ  
آسمان ہے چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

لَأَنَّهَا قِبْلَةُ الدُّعَاءِ (۳۷)

یعنی، کیونکہ آسمان دُعا کا قبلہ ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا روضہ رسول ﷺ پر مواجہۂ اقدس کی طرف منہ کر کے دُعا  
مانگنے سے ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے اس لئے کہ دُعا کا قبلہ آسمان ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۹ اکتوبر ۲۰۱۲ م 819-F

رمی حمرۃ عقبہ کے بعد محرمہ کا دوسری محرمہ کے بال کاٹنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک  
محرمہ عورت کہ جس نے ۱۰ تاریخ کو حمرۃ عقبہ کی رمی کر لی ابھی اس کی قربانی نہیں ہوئی تھی اس

۳۶۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب السعي بين الصفا والمروة، ص ۱۸۹

۳۷۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، تحت قوله: جاعلاً بطنها نحو السماء،

باب السعي بين الصفا والمروة، ص ۱۸۹



نے دوسری ایسی عورت کا قصر کیا کہ جس کی قربانی ہو چکی تھی، اب بال کاٹنے والی عورت پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: حافظ محمد فاروق امجدی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَقَدَّسَ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں وہ عورت جس نے دوسری عورت کے بال کاٹے ہیں وہ دو حال سے خالی نہیں، اس پر حج کی قربانی واجب ہو گی یا واجب نہیں ہوگی، کیونکہ اس کا حج تمتع یا قرآن ہے تو قربانی واجب ہے، چنانچہ امام حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام حسنی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے نقل کیا:

و یَحِبُّ الدَّمُّ عَلَى الْقَارْنِ وَ الْمَتَمَتِّعُ شُكْرًا لِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالٰی

علیہ بتسیر الجمع بین العبادتین (۳۸)

یعنی، قارن اور متمتع پر دم واجب ہے اللہ تعالیٰ نے دو عبادتوں (حج و عمرہ) کے مابین جمع میں آسانی فرمائی اس کے انعام کے شکرانے میں۔

اسی لئے اسے ”دم شکر“ کہتے ہیں اور عوام اُسے قربانی کا نام دیتے ہیں، اگر اس بال کاٹنے والی عورت کا حج قرآن یا تمتع تھا تو اُس کے احرام کھولنے کا وقت ذبح کے بعد تھا اور اس نے اس سے قبل دوسری عورت کے بال کاٹے تو اس پر صدقہ لازم آئے گا، چنانچہ امام ابوالقاسم حسن بن منصور اوزجندی حنفی لکھتے ہیں:

لَوْ أَخَذَ الْمُحْرَمُ شَعْرًا مُحْرَمًا آخَرَ، كَانَ عَلَيْهِ الصَّدَقَةُ (۳۹)

یعنی، ایک محرم نے دوسرے محرم کے بال لئے تو اس (بال لینے والے) پر صدقہ ہے۔

اور علامہ نظام حسنی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

۳۸۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل: فی التمتع، ۱۸۶/۱

الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب السابع: فی القران و التمتع، ۳۰۳/۱

۳۹۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل: فیما یجب بئس الحج، ۱۸۶/۱

خَلَقَ رَأْسَ مُحْرَمٍ أَوْ خَلَالَ وَهُوَ مُحْرَمٌ، عَلَيْهِ صَدَقَةٌ (۴۰)  
یعنی، محرم یا غیر محرم کے بال مونڈھے حالانکہ وہ خود محرم ہے تو اس پر  
صدقہ ہے۔

اور اگر اس بال کاٹنے والی عورت نے حج افراد کا احرام باندھا تھا تو اس پر کچھ بھی لازم  
نہ آئے گا کیونکہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے اس کے احرام کھولنے کا وقت حجرہ عقبہ کی رمی  
کے بعد ہے وہ اس نے کر لی، اب دونوں کے احرام کھولنے کا وقت تھا لہذا وہ اپنے بال خود بھی  
کاٹ سکتی تھی، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

إِذَا خَلَقَ رَأْسَهُ عِنْدَ جَوَازِ التَّحْلِيلِ لَمْ يَلْزَمُهُ شَيْءٌ، مَلْخَصًا (۴۱)  
یعنی، جب محرم نے جواز تحلل کے وقت اپنا سر خود مونڈا تو اس پر کچھ  
لازم نہیں۔

اور اپنے جیسی دوسری محرمہ کے بال کاٹ سکتی تھیں چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی ”لیساب  
المناسک“ اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ اس کی ”شرح“ میں لکھتے ہیں:

إِذَا خَلَقَ أَيُّ: الْمُحْرَمِ رَأْسَ غَيْرِهِ وَ لَوْ كَانَ مُحْرَمًا، عِنْدَ جَوَازِ  
التَّحْلِيلِ أَيُّ: الْخُرُوجِ مِنَ الْإِحْرَامِ بِأَدَاءِ أَفْعَالِ النَّسِكَ، لَمْ يَلْزَمُهُ  
شَيْءٌ، الْأُولَى لَمْ يَلْزَمَهَا شَيْءٌ (۴۲)

یعنی، جب ایک محرم نے دوسرے محرم کا سر جواز تحلل (یعنی احرام  
کھولنے) کے وقت مونڈا اگر دوسرا محرم ہو یعنی افعال نسک ادا کر کے  
احرام سے نکلنے کے وقت مونڈا تو اسے کچھ لازم نہیں۔ اولیٰ یہ ہے کہ کہا

۴۰۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسک، الباب الثامن: فی الحنایات، الفصل الثالث: فی

خلق الشعر و قلم الأظفار، ۳۰۸/۱

۴۱۔ لباب المناسک، باب مناسک منی، فضل فی الحلق و التقصیر، ص ۲۵۳

۴۲۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب مناسک منی، فضل: فی الحلق و



جائے کہ دونوں کو کچھ لازم نہیں۔

تو نتیجہ یہ نکلا کہ اگر قرآن یا تنبیغ کا احرام تھا تو بال کاٹنے والی پر صدقہ (یعنی صدقہ فطر) لازم آیا اور اگر افراد کا احرام تھا تو کچھ بھی لازم نہ آیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخمیس، ۱۶ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، یکم نومبر ۲۰۱۲ م 830-F

## عورت کا ایک پورے سے کچھ کم بال کاٹنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ میں آنے والی خواتین میں سے ایک خاتون نے پاکستان سے آتے ہوئے جب عمرہ ادا کر کے بال کنوائے تو سر کے بالوں کو تین حصوں میں تقسیم کیا اور ایک تہائی بالوں میں سے ایک پورے سے کچھ کم بال کاٹے، اس طرح جب حج کے احرام سے فارغ ہونے کا وقت آیا تو بھی اتنے ہی بال کاٹے جب کہ اُس نے ایک پورے کی مقدار بال کاٹے تھے، اب یہ عورت احرام سے فارغ قرار دی جائے گی یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد رضوان بن غلام حسین، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ عورت احرام سے فارغ قرار دی جائے گی اور اس پر کچھ بھی لازم نہیں آئے گا کیونکہ حلق یا قصر میں واجب مقدار کم از کم چوتھائی سر ہے چنانچہ علامہ نظام مخنی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

والتَّقصِيرُ أَنْ يَأْخُذَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ مِنْ رُؤُوسِ الشَّعْرِ رُبْعَ الرَّأْسِ مَقْدَارَ الْأَنْمِلَةِ، كَذَا فِي "التَّبْيِينِ": قَالُوا: يَحِبُّ أَنْ يَزِيدَ فِي التَّقصِيرِ عَلَى قَدْرِ الْأَنْمِلَةِ، إِذَا اطَّرَفَ الشَّعْرُ غَيْرَ مُتَسَاوِيَةٍ عَادَةً فَوْجَبَ أَنْ يَزِيدَ عَلَى قَدْرِ الْأَنْمِلَةِ حَتَّى يَسْتَرْفِيَ قَدْرَ

الأنملة فی التّقصیر یقیناً، کذا فی "غایة السّروجی شرح  
الهدایة" (۴۳)

یعنی، تقصیر یہ ہے کہ مرد اور عورت اپنے بالوں کے سروں سے ایک  
پورے کی مقدار چوتھائی سر سے لیں، اسی طرح "التبیین" (۴۴) میں  
ہے کہ فقہاء کرام نے فرمایا، واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے  
زیادہ کرے، کیونکہ بالوں کے سر سے عادۃً برابر نہیں ہوتے، پس  
واجب ہوا کہ پورے کی مقدار سے زیادہ کرے تاکہ تقصیر میں پورے کی  
مقدار یقیناً پوری ہو جائے۔ اسی طرح "غایة السّروجی شرح  
الهدایة" میں ہے۔

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

وَإِنْ قَصَرْتُ بَعْضَ رَأْسِهَا وَتَرَكْتُ الْبَعْضَ أَجْزَأُهَا إِذَا كَانَتْ  
مَا قَصَرْتُ مَقْدَارَ رُبْعِ الرَّأْسِ فِصَاعِدًا. (۴۵)

یعنی، عورت نے اگر سر کے کچھ حصے کا قصر کروایا اور کچھ کا چھوڑ دیا تو  
اُسے جائز ہوا جب کہ جو قصر کروایا ہے وہ سر کی چوتھائی کو پہنچ جائے۔  
اور اگر چوتھائی سے کم ہو تو جائز نہیں ہے چنانچہ علامہ عالم بن العلاء لکھتے ہیں:  
وَإِنْ كَانَتْ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ لَا يُحْزِنُهَا عِتْبَارُ التَّقْصِيرِ فِي حَقِّهَا  
بِالْحَلْقِ فِي حَقِّ الرِّجَالِ (۴۶)

یعنی، اگر اس سے (یعنی چوتھائی سے) کم ہے تو اُسے جائز نہیں عورتوں  
کے حق میں تقصیر کا مردوں کے حق میں طلق کے ساتھ اعتبار کرتے ہوئے۔

۴۳۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس: فی کیفیۃ أداء الحج، ۱/۲۹۵۔

۴۴۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و الجلق أحب، ۲/۳۰۸۔

۴۵۔ الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل رابع عشر: فی الحلق و القصر، ۲/۴۰۵۔

۴۶۔ الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل رابع عشر: فی الحلق و القصر، ۲/۴۰۵۔



مذکورہ عورت نے تقصیر میں ایک تہائی بال کاٹے جو یقیناً چوتھائی سے زیادہ ہیں، باقی رہا پورے کی مقدار تو فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ پورے کی مقدار سے تھوڑا سا زیادہ کاٹنا واجب ہے، اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ عادتہ سر کے بال برابر نہیں ہوتے اسی لئے ہمارے ہاں عورتوں کو تقصیر کا طریقہ بتایا اور سکھایا جاتا ہے اُس میں ایک تہائی بالوں کو سرے سے انگلی کے گرد پلٹ کر کاٹنا بتایا اور سکھایا جاتا ہے۔ اس میں دو فائدے ہیں ایک تو یہ تھائی بالوں کا کاٹنا جو کہ واجب ہے وہ یقیناً حاصل ہو جاتا ہے اور انگلی کے گرد لیے ہوئے بال سیدھے کر کے ناپے جائیں تو تقریباً دو پورے کے برابر ہو جاتے ہیں جس میں واجب یقیناً ملا ہو جاتا ہے اور اگر عورت نے اگر ایسا ہی کیا تھا کہ انگلی کے گرد پلٹ کر اپنے والے بالوں کے حصے سے کچھ کم کاٹے تھے اور قوی گمان بھی یہی ہے کیونکہ جس گروپ کی خاتون کے بابت سوال ہے اس نے جہاں حج کی تربیت حاصل کی جو کتاب اُسے دی گئی اس میں یہی طریقہ ہے۔ اور اگر خدا نخواستہ اُس نے انگلی کے پورے سے بالوں کے سرے کو تاپ کر پورے سے کم بال کاٹے ہوں گے تو اس سے واجب ادا نہ ہوگا کیونکہ تقصیر یہی ہے کہ چوتھائی سر کے بال کم از کم ایک پورے کے برابر کاٹے جائیں چنانچہ علامہ حسن بن منصور اور جندی نے "فتاویٰ قاضیخان" (۴۷) میں علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی نے "ہدایہ" (۴۸) کے اندر، محمد ومحمد ہاشم طہوی نے "حیات القلوب" (۴۹) میں یہی لکھا ہے۔

اور علامہ اکمل الدین بابر قی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں کہ

۴۷۔ و التَّقْصِيرُ أَنْ يَقْطَعَ مِنْ رُؤُوسِ الشَّعْرِ قَدْرَ الْأَنْمِلَةِ، یعنی، تقصیر یہ ہے کہ بالوں کے سروں سے پورے کی مقدار کاٹے جائیں (فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل فی کیفیۃ الحج، ۱۸۰/۱)

۴۸۔ و التَّقْصِيرُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ رُؤُوسِ شَعْرِهِ مَقْدَارَ الْأَنْمِلَةِ، یعنی، اور تقصیر یہ ہے کہ اپنے بالوں سے ایک پورے کی مقدار لے (الہدایہ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۱۷۹، مع الفتح)

۴۹۔ اقلُ گرفتن مقدار سر انگشت است از طول موئے، یعنی، کم از کم لینا بالوں کی لمبائی سے انگلی کے سر کی مقدار ہے (حیاء القلوب، ص ۲۰۶)

قيل: هذا التفسير مروي عن ابن عمر و لم يُعلم فيه خلاف (۵۰)

یعنی، کہا گیا ہے کہ (بال کاٹنے میں) یہ اندازہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے۔

لہذا اس عورت سے معلوم کر لیا جائے کہ اُس نے بال کیسے کاٹے تھے اگر اس طرح کاٹے کہ جس سے واجب ادا ہو گیا جیسا کہ ہم نے لکھا ہے تو فیہا ورنہ اس کا مسئلہ معلوم کر لیا جائے کہ بغیر معلوم کئے ہم اُس کی تفصیل بیان نہیں کر سکتے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۳ ذو الحجة ۱۴۳۳ھ، ۲۹ اکتوبر ۲۰۱۲ م 831-F

### تمتع کا عمرہ ادا کر کے میقات سے باہر جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج کے مہینوں میں کراچی آیا اور عمرہ ادا کر کے شیدول کے مطابق مدینہ شریف چلا جاتا ہے پھر وہاں سے صرف حج کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کرتا ہے تو اُس کا حج ”تمتع“ رہے گا یا نہیں؟  
(السائل: حافظ محمد رضوان، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس کا حج ”حج“ ہی رہے گا چنانچہ امام ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود دمشقی ۱۰۷۱ھ لکھتے ہیں:

و لو اعتمر کوفی فیہا و اقام بمكة أو ببصرة، و حج، صح

تمتعہ (۵۱)

یعنی، اگر کوفہ کے رہنے والے نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ میں ٹھہرایا یا بصرہ میں اور حج کیا تو اُس کا تمتع صحیح ہوا۔



اور علامہ قاضی فقیر حسین بن محمد سعید بن عبد الغنی کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ نقل کرتے ہیں:

إِنَّ مَنْ وَصَلَ إِلَى مَكَّةَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَغَيْرِهِمْ كَالْحَجَّاجِ، وَ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَ حَدَّ مِنْهَا، ثُمَّ طَلَعَ إِلَى الطَّائِفِ لِلتَّنَزُّهِ أَوْ غَيْرِهِ، ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ مِنْهُ وَ نَزَلَ عَلَى عَرَفَةَ: لَا شَيْءَ عَلَيْهِ سِوَى دَمِ التَّمَتُّعِ وَ بِهِ صَرَّحَ فِي "غَايَةِ الْبَيَانِ" فِي بَابِ التَّمَتُّعِ (۵۲)

یعنی، بے شک اہل مدینہ وغیرہ آفاقی حاجیوں میں سے مکہ مکرمہ پہنچا اور اُس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا اور (عمرہ ادا کر کے) اُس سے فارغ ہوا پھر سیر و تفریح یا کسی اور کام سے طائف گیا۔ پھر وہاں سے حج کا احرام باندھا اور عرفات آ کر پہنچا تو اُس پر کچھ نہیں سوائے دم تمتع کے اور "غایۃ البیان" کے باب التمتع میں اسی کی تصریح کی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۰ اکتوبر ۲۰۱۲ م 824-F

## منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ جب مزدلفہ سے آتے ہیں رمی کے بعد قربانی کے بعد، یا قربانی کا انتظار کئے بغیر مکہ مکرمہ چلے جاتے ہیں اور وہیں رہتے ہیں، صرف رمی کے لئے منیٰ آتے ہیں پھر چلے جاتے ہیں اور اس طرح کرنے والوں میں ایسے لوگ بھی شامل ہوتے ہیں جو بظاہر بڑے دیندار نظر آتے ہیں اور بعض علم والے کہلاتے ہیں۔ اب شرع مطہرہ میں ایسے لوگوں کے لئے

۵۲۔ إرشاد الساری إلی مناسک ملا علی القاری، باب التمتع، فصل: فی تمتع المکی، تحت

قوله: فمن تمتع منهم إلخ، ص ۳۰۷، دار الكتب العلمية، و ص ۳۹۱ المكتبة الإمدادیة

کیا حکم ہے؟

(السائل: عبداللہ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسے لوگ سنت مؤکدہ کا خلاف کر کے اسات کے مرتکب ہوتے ہیں چنانچہ امام شمس الدین ابوبکر محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۹۰ھ لکھتے ہیں:

قال: وإن الذی أتى مکة لطواف زیارة بات بها فنام متعمداً  
أو فی الطریق فقد أساء، و لیس علیہ شیء إلا الإساءة، لما  
روی أن عمر رضی اللہ عنہ کان یؤذّب الناس علی ترک المقام  
بمنی فی لیالی الرمی، و لکن لیس علیہ شیء عندنا (۵۳)  
یعنی، بے شک وہ جو مکہ مکرمہ طواف زیارت کے لئے آئے وہیں رات  
گزارے، وہیں یا راستے میں جان بوجھ کر سو جائے تو اس نے اسات کی  
اور اس پر کچھ نہیں ہے سوائے اسات کے، اس لئے کہ حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ سے مروی ہے کہ آپ لوگوں کو رمی کی راتیں منی میں قیام ترک کرنے  
(یعنی قیام نہ کرنے) پر تادیب کرتے ہیں، لیکن ہمارے نزدیک اس شخص  
پر کچھ (دم یا صدقہ) لازم نہیں ہے (سوائے اسات کے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخمیس، ۱۴ شوال المکرم ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اگست ۲۰۱۳ م 857-F

قارن پر کب دو جزائیں لازم آتی ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قارن پر  
کب دو جزائیں لازم آتی ہیں اور کب ایک جزاء لازم آتی ہے، اس کے لئے اصول کیا ہے؟  
(السائل: محمد عرفان احمد)



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اصول یہ ہے کہ وہ جنایت جو احرام سے متعلق ہو اس میں قارن پر دو جزائیں اور وہ افعال جو حج و عمرہ سے متعلق ہوں اس میں ایک جزاء لازم آتی ہے، چنانچہ علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

كل ما على المفرد به دم بسبب جنائته على إحرامه فعلى القارن دمان و كذا الحكم فى الصدقة (۵۴)

یعنی، جس قصور میں تہاجج کرنے والے پر ایک دم واجب ہوتا ہے بسبب اُس کے احرام پر جنایت کے تو اس فعل میں قارن پر دو دم واجب ہوتے ہیں (ایک حج کا اور دوسرا عمرہ کا) ایسا ہی حکم ہے وجوب صدقہ میں۔

اس کے تحت علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

یعنی بفعل شیء من محظوراته لا مطلقاً، إذ لو ترك واجباً عن واجبات الحج أو قطع نيات الحرم لم يتعدّد الجزاء، لأنه ليس جنایة على الإحرام (۵۵)

یعنی، جنایت احرام سے اُس چیز کا کرنا مراد ہے جو احرام کے ممنوعات سے ہے نہ کہ مطلقاً (ہر طرح کی جنایت) کیونکہ اگر تہاجج کرنے والا کوئی واجب فعل حج کے واجبات سے ترک کرے یا حرم کی گھاس کاٹے تو اُس پر جزاء جمعہ نہیں ہوگی (یعنی دو دم لازم نہیں آئیں گے) اس لئے کہ جنایت احرام پر نہیں۔

اور وہ کون سی چیزیں ہیں کہ جن میں ایک دم اور دو دم لازم آتے ہیں اس کے بارے

۵۴۔ تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۷۰

۵۵۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر: و كل ما على.....

میں علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أى: محظورات الإحرام، أى: ما حرم عليه فعله بسبب نفس الإحرام لا من حيث كونه حجاً أو عمرة، ولا حرم بسبب غير الإحرام وذلك كاللبس والتطيب وإزالة شعر أو ظفر، فخرج ما لو ترك واجباً، كما لو ترك السعى أو الرمي أو أفاض قبل الإمام أو طاف جنباً أو محدثاً للحج أو العمرة فإن عليه الكفارة، ولا تتعدد على القارن لأن ذلك ليس جنابة على الإحرام، بل هو ترك واجب من واجبات الحج أو العمرة (۵۶) یعنی، محظورات احرام یعنی جس کام کا کرنا اُس پر نفس احرام کے سبب سے حرام ہے نہ اس وجہ سے کہ وہ حج یا عمرہ ہے اور نہ غیر احرام (کسی امر) کے سبب سے حرام ہو اور وہ (جو احرام کے سبب سے حرام ہیں) سلبے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، بال دُور کرنا، ناخن تراشنا ہے پس اس سے نکل گیا جب اُس نے کسی واجب کو ترک کیا، جیسا کہ اگر سعی یا رمی کو چھوڑ دے یا امام سے قبل (عرفات سے) لوٹ آئے اور حالت جنابت میں یا بے وضو حج یا عمرہ کا طواف کرے تو اُس پر کفارہ ہے جو قارن پر متعدد نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ جنابت احرام پر نہیں ہے بلکہ وہ تو واجبات حج یا عمرہ میں سے ایک واجب کو ترک کرنا ہے۔

اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کی صورت میں قارن پر صرف ایک دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ ترمذی حنفی اور علامہ ہسکلی لکھتے ہیں:

إلا المحاوزة الميقات غير محرم فعليه دم واحد لأنه حينئذٍ



لیس بقارن (۵۷)

یعنی، مگر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے میں تو اس پر ایک دم لازم ہے کیونکہ اس وقت میں وہ قارن نہیں ہوا (اس لئے کہ اُس نے اس وقت تک احرام نہیں باندھا)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۹ ذی قعدہ ۱۴۳۴ھ، ۱۶ ستمبر ۲۰۱۳ م 866-F

### مقیم عارضی پر قربانی

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا مقیم عارضی پر عید کی قربانی واجب ہے جب کہ وجوب کی دیگر شرطیں اس میں پائی جاتی ہوں؟  
(السائل: حافظ عامر قادری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: قربانی کے وجوب کی شرطوں میں سے ایک شرط مقیم ہونا ہے جیسا کہ امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:  
و الأُضْحِیَّةُ وَاجِبَةٌ فِی قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ عَلَى الْمُقِیْمِینَ الْوَاحِدِیْنَ مِنْ أَهْلِ الْأَمْصَارِ وَ غَیْرِہُمْ (۵۸)

یعنی، امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے قول کے مطابق قربانی اہل شہر و غیرہم پر واجب ہے جو مقیم ہوں۔

اور امام شمس الدین ابو بکر محمد بن احمد نسری حنفی متوفی ۸۹۰ھ لکھتے ہیں:

وہی وَاجِبَةٌ عَلَى الْمَیَاسِرِ، وَ الْمُقِیْمِیْنَ عِنْدَنَا (۵۹)

یعنی، ہمارے نزدیک قربانی تو نگروں اور مقیموں پر واجب ہے۔

۵۷۔ تنویر الأبصار و الذر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۷۰

۵۸۔ مختصر الطحاوی مع شرحہ للرازی، کتاب الضحایا، ۳۰/۵/۷

۵۹۔ المنسوط للسخسی، کتاب الذبائح، باب الأضحیة، ۸/۱۴/۶

اور علامہ ابوالحسین احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

الأضحية واجبة على كل حرٍّ مسلمٍ مُقيمٍ (۶۰)

یعنی، قربانی واجب ہے ہر آزاد، مسلمان، مقیم پر۔

اور علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

تجبُ على مُسلمٍ مُوسِرٍ مُقيمٍ (۶۱)

یعنی، قربانی واجب ہے مسلمان، تو نگر، مقیم پر۔

اور علامہ عبداللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

وهي واجبة على كلِّ مُسلمٍ مُقيمٍ مُوسِرٍ (۶۲)

یعنی، قربانی ہر مسلمان مقیم تو نگر پر واجب ہے۔

اور یہ امام ابوحنیفہ، محمد بن حسن، حسن بن زیاد، زقر کا قول اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے اور اہل تصحیح مجہوبی، نسفی وغیرہا نے امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے قول پر ہی اعتماد کیا

ہے۔ (۶۳)

اسی لئے مسافر پر قربانی واجب نہیں چنانچہ امام طحاوی لکھتے ہیں:

ولا تجبُ على المُسافرین (۶۴)

یعنی، (امام اعظم کے قول کے مطابق) مسافروں پر قربانی واجب

نہیں ہے۔

اور علامہ برہان الدین ابوالمعانی محمود بن صدر الشریعہ ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۵۱۶ھ

۶۰۔ مختصر القدوری، کتاب الأضحية، ص ۲۰۸

۶۱۔ كنز الدقائق، کتاب الأضحية، ص ۱۲۲

۶۲۔ المختار الفتوی، کتاب الأضحية، ص ۲۵۵

۶۳۔ التصحیح و الترجیح للعلامة قاسم، کتاب الأضحية، تحت قوله: الأضحية واجبة إلخ،

ص ۴۱۸

۶۴۔ مختصر الطحاوی مع شرحه للآزلی، ۳۱۵/۷



لکھتے ہیں:

و لا أضحية على المسافر (٦٥)

یعنی، مسافروں پر قربانی نہیں ہے۔

اور علامہ احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

لأنها لا تجب على المسافر (٦٦)

یعنی، کیونکہ قربانی مسافر پر واجب نہیں ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و منها الإقامة فلا تجب على المسافر (٦٧)

یعنی، شرائط و وجوب میں سے ایک شرط اقامت ہے پس مسافر پر قربانی واجب نہیں۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

قربانی کے واجب ہونے کی شرائط یہ ہیں: ۱۔ اسلام، ۲۔ اقامت یعنی

مقیم ہونا، مسافر پر واجب نہیں (الحج)۔ (در مختار وغیرہ) (٦٨)

اور قربانی کے مقیم پر واجب ہونے اور مسافر پر واجب نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام ابو الحسین احمد بن محمد بغدادی قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

و لأن المقيم قد يلزمه فرض لا يلزم المسافر كالجُمعة و تمام

عَدَد الصَّلَاة و إتمام الصَّوْم في رمضان، و الأضحية عبادة

بدنية، لأن الواجب فيها إراقة الدَّم، فجاز أن يختص بها

٦٥۔ المحيط البرهاني، كتاب الأضحية، الفصل الأول: بيان وجوب الأضحية،

برقم: ١٠٨٧، ٨/٤٥٧

٦٦۔ الإيضاح شرح الإصلاَح، كتاب الأضحية، تحت قوله: غير مسافر، ٢/٣٩٠

٦٧۔ الفتاوى الهندية، كتاب الأضحية، الباب الأول: في تفسير..... إلخ، ٥/٢٩٢

٦٨۔ بہار شریعت، حصہ (۱۵)، قربانی کا بیان، ص ۱۱۰

(المقیم (۶۹)

یعنی، کیونکہ مقيم کو کبھی وہ فرض لازم ہوتے ہیں جو مسافر کو لازم نہیں ہوتے جیسے جمعہ اور نماز کی رکعتوں کی پوری تعداد اور رمضان میں روزے پورے کرنا، اور قربانی عبادت بدنیہ ہے، کیونکہ اس میں واجب خون بہانا ہے، پس جائز ہے کہ یہ مقيم کے ساتھ مختص ہو۔

اور مسافر پر سے قربانی کے وجوب کا سقوط مقيم سے اس وجوب کے سقوط کی دلیل نہیں ہے، چنانچہ امام ابو بکر جصاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

و ليس في سقوطها عن المسافرين ما يدل على سقوطها عن المقيمين، لوجودنا كثيراً من الفروض يتعلق وجوبه بالمقيم دون المسافر، منها الجمعة، والركعتان الأخريان من الظهر، وتعيين فرض شهر رمضان، وصلاة العيدين، هذه كلها أمور تلزم المقيمين دون المسافرين (۷۰)

یعنی، قربانی کے مسافروں سے ساقط ہونے میں وہ دلیل نہیں ہے جو اس کے مقيموں پر سے ساقط ہونے پر دلالت کرے، کیونکہ ہم بہت سے فرض پاتے ہیں کہ جن کا وجوب مقيم سے متعلق ہے سوائے مسافر کے، ان میں سے جمعہ ہے، ظہر (عصر اور عشاء) کی آخری دو رکعت ہیں، ماہ رمضان کے فرض کا تعین، اور نماز عیدین ہیں، یہ تمام امور مقيموں کو لازم ہیں نہ کہ مسافروں کو۔

اور قربانی کے وجوب کے لئے پورے وقت مقيم رہنا شرط نہیں ہے چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی لکھتے ہیں:

ولا تشترط الإقامة في جميع الوقت حتى لو كان مسافراً في



أَوَّلِ الْوَقْتِ ثُمَّ أَقَامَ فِي آخِرِهِ تَحِبُّ عَلَيْهِ، وَلَوْ كَانَ مُقِيمًا فِي

أَوَّلِ الْوَقْتِ ثُمَّ سَافَرَ ثُمَّ أَقَامَ تَحِبُّ عَلَيْهِ (۷۱)

یعنی، اور پورے وقت کی اقامت شرط نہیں تھی کہ اگر اول وقت میں مسافر ہو پھر اس کے آخر میں مقیم ہو گیا تو اس پر واجب ہے، اور اگر اول وقت میں مقیم ہو پھر مسافر ہو گیا پھر مقیم ہوا تو اس پر قربانی واجب ہے۔

امام ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۲۱۶ھ نقل کرتے ہیں کہ

وَفِي "الْمُسْتَقَى" إِذَا اشْتَرَى شَاةً ضَحَّى بِهَا، فَسَافَرَ فِي أَيَّامِ

الْأَضْحِيَّةِ قَبْلَ أَنْ يَضْحَى بِهَا، فَلَهُ أَنْ يَبْعَهَا (۷۲)

یعنی، "مستقی" میں ہے کہ اگر قربانی کے لئے بکری خریدی، پھر ایام قربانی میں قربانی کرنے سے قبل مسافر ہو گیا تو اس کے لئے جائز ہے کہ اُسے بیچ دے۔

اس عبارت کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أَي: لَا يَحِبُّ عَلَيْهِ ذَلِكَ (۷۳)

یعنی، اس کا مطلب ہے کہ اس پر یہ واجب نہیں ہے۔

اور علامہ نظام حنفی لکھتے ہیں:

هَذَا إِذَا سَافَرَ قَبْلَ أَنْ يَشْتَرِيَ الْأَضْحِيَّةَ فَلِذَا اشْتَرَى شَاةً

لِلْأَضْحِيَّةِ ثُمَّ سَافَرَ ذَكَرَ فِي "الْمُسْتَقَى" لَهُ أَنْ يَبْعَهَا وَلَا

يَضْحَى بِهَا وَكَذَا رَوَى عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يَبْعُهَا،

وَمِنْ الْمَشَائِخِ مَنْ فَصَّلَ بَيْنَ الْمُؤَسَّرِ وَالْمُعْسَرِ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ

۷۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحیۃ، الباب الأول: فی تفسیر..... الخ، ۵/ ۲۹۲

۷۲۔ المحيط البرہانی، کتاب الأضحیۃ، الفصل الأول: بیان وجوب الأضحیۃ، برقم: ۱۰۷۸۷،

۷۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الأضحیۃ، تحت قول التَّنْوِير: الإقامة، ۹/ ۵۲۰

مُوسِرًا فَالْحَوَابُ كَذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ مُعْسِرًا يَنْبَغِي أَنْ تَحَبَّ عَلَيْهِ وَلَا تَسْقُطَ عَنْهُ بِالسَّفَرِ وَإِنْ سَافَرَ بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ قَالُوا: يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْحَوَابُ كَذَلِكَ (۷۴)

یعنی، یہ اُس وقت ہے جب قربانی خریدنے سے قبل سفر شروع کیا، پس اگر قربانی کے لئے بکری خرید لی پھر سفر شروع کیا تو ”مٹتی“ میں ذکر کیا کہ اس کے لئے جائز ہے وہ اُسے بیچ دے اور اس کی قربانی نہ کرے۔

اور اسی طرح امام محمد علیہ الرحمہ سے مروی ہے کہ وہ اُسے بیچ سکتا ہے، (۷۵) اور مشائخ میں سے بعض نے مالدار اور تنگدست میں فرق کیا ہے، تو فرمایا: اگر مالدار ہے تو وہی حکم ہے اور اگر تنگ دست ہے تو اُس پر واجب ہو جانا چاہئے اور اُس سے (قربانی) سفر کی وجہ سے ساقط نہ ہوگی اور اگر قربانی کا وقت شروع ہو جانے کے بعد سفر شروع کیا تو فرمایا: چاہئے کہ حکم وہی ہو۔ اور مسافر قربانی کرے تو اس کی قربانی نفل ہوگی چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی ”فتاویٰ ہندیہ“ (۷۶) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

مسافر پر قربانی واجب نہیں، اگر مسافر نے قربانی کی یہ تطوع (نفل) ہے۔

اور ”رد المحتار“ (۷۷) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

مسافر پر اگرچہ قربانی واجب نہیں مگر نفل کے طور پر یہ کر سکتا ہے ثواب پالے گا۔

اور حاجی پر قربانی کے وجوب کے بارے میں عبارات فقہاء میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ حرم پر قربانی واجب نہیں چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

۷۴۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الأول، ۲۹۲/۵

۷۵۔ اس کی علت یہ ہے کہ وہ اس حال میں ہو گیا کہ جس پر سے قربانی ساقط ہو جائے۔ (المحیط

البرہانی، ۴۵۸/۸)

۷۶۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الأضحية، الباب الأول فی تفسیر..... إلخ، ۲۹۱/۵، بلفظ: أَمَّا لِلتَطَوُّعِ

۷۷۔ رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الأضحية، تحت قوله: التَّوْبَةُ، الإقامة، ۵۲۰/۹



و قيل: لا تلزم المَحْرَم "سراج" (۷۸)

یعنی، کہا گیا ہے کہ محرم پر قربانی کرنا لازم نہیں۔ "سراج الوہاج" (۷۹)  
اور سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و قيل، لا تلزم المَحْرَم و إن كان من أهل مكة "جوہرۃ" عن  
"الخجندی" (۸۰)

یعنی، کہا گیا ہے کہ محرم پر قربانی نہیں اگرچہ وہ مکہ کا رہنے والا ہو۔  
"جوہرۃ" (۸۱) عن "الخجندی"۔

اور یہ بھی ہے کہ حاجی پر قربانی لازم نہیں جب کہ وہ محرم ہو اور اہل مکہ پر قربانی واجب  
ہے (جب کہ وجوب کی دیگر شرطیں پائی جائیں) چنانچہ علامہ شمس الدین محمد انحراسانی  
الہفتانی متوفی ۹۵۰ھ لکھتے ہیں:

فلا تجب علی المسافر و الحاج إذا كان مُحْرَمًا و لو من أهل  
مكة كما فی "شرح الطحاوی" لكن فی "المبسوط" إن علی  
أهل مكة التَّضَحِّيَّة و إن حَجَّوا (۸۲)

یعنی، پس مسافر اور حاجی پر قربانی واجب نہیں جب کہ وہ محرم ہو اگرچہ وہ  
اہل مکہ سے ہو جیسا کہ "شرح الطحاوی" میں ہے لیکن "مبسوط"  
میں ہے کہ اہل مکہ پر قربانی ہے اگرچہ وہ خود حج کریں۔

۷۸۔ الذَّرِّ المختار، کتاب الأضحیۃ، ص ۶۴۵

۷۹۔ السَّراج الوہاج، کتاب الذبائح، باب الأضحیۃ، تحقق قول القدوری: علی کل مسلم  
حر مقيم الخ، وفيه: و ذكر الخجندی أنها لا تجب علی الحاج إذا كان مُحْرَمًا و إن  
كان من أهل مكة

۸۰۔ ردُّ المحتار علی الذَّرِّ المختار: ۶/۳۱۵

۸۱۔ الجوہرۃ النيرة، کتاب الأضحیۃ، تحت قوله: علی کل حر مسلم مقيم الخ، ۲/۲۴۱

۸۲۔ جامع الرموز، کتاب التَّضَحِّيۃ، ۲/۳۵۳

اور یہ بھی ہے کہ حاجی اور مسافر پر واجب نہیں، چنانچہ علامہ ابوبکر بن علی الحدادی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

وَلَا تَحِبُّ عَلَى الْحَاجِّ وَالْمُسَافِرِ وَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَإِنَّهَا تَحِبُّ عَلَيْهِمْ وَإِنْ حَجَّوْا (۸۳)

یعنی، حاجی اور مسافر پر قربانی واجب نہیں، پس مگر اہل مکہ تو ان پر واجب ہے اگرچہ وہ حج کریں۔

اور ”حجندی“ سے نقل کرتے ہیں:

وَفِي ”الْحَجْنَدِي“: لَا تَحِبُّ عَلَى الْحَاجِّ إِذَا كَانَ مُحْرَمًا وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ (۸۴)

یعنی، ”حجندی“ میں ہے کہ حاجی پر واجب نہیں جب کہ وہ محرم ہو اگرچہ اہل مکہ میں سے ہو۔

اور یہ بھی ہے کہ حاجی پر قربانی واجب نہیں، چنانچہ ملک العلماء علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

وَذَكَرَ فِي ”الْأَصْل“: وَلَا تَحِبُّ الْأَضْحِيَّةُ عَلَى الْحَاجِّ (۸۵)

یعنی، ”مسبوط“ میں ذکر کیا کہ حاجی پر قربانی واجب نہیں۔

اور فقہاء کرام کی حاجی سے مراد وہ حاجی ہے جو مسافر ہو چنانچہ امام شمس الدین محمد بن احمد رخصی حنفی متوفی ۴۹۰ھ لکھتے ہیں:

وَفِي ”الْأَصْل“ ذَكَرَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: هِيَ وَاجِبَةٌ عَلَى أَهْلِ

الْأَمْصَارِ مَا خَلَا الْحَاجَّ وَارَادَ بِأَهْلِ الْأَمْصَارِ الْمُقِيمِينَ وَ

بِالْحَاجِّ الْمُسَافِرِينَ، فَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَعَلَيْهِمُ الْأَضْحِيَّةُ وَإِنْ



حُجُّوا (۸۶)

یعنی، کتاب ”الأصل“ میں ابراہیم سے ذکر کیا گیا کہ آپ نے فرمایا  
قربانی اہل شہر پر واجب ہے سوائے حجاج کے، انہوں نے اہل شہر سے  
مراد مہم اور حجاج سے مراد مسافروں کو لیا ہے، مگر اہل مکہ تو ان پر قربانی  
لازم ہے اگرچہ حج کریں۔

اور علامہ کاسانی اور ان سے علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ اور علامہ سید  
محمد ابوالسعود حنفی نقل کرتے ہیں:

وَأَرَادَ بِالْحَاجِّ الْمُسَافِرَ، فَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَتَجِبُ عَلَيْهِمُ الْأَضْحِيَّةُ  
وَإِنْ حُجُّوا (۸۷)

یعنی، اور حاجی سے مراد مسافر ہے مگر اہل مکہ تو ان پر قربانی واجب ہے  
اگرچہ وہ حج کریں۔

اور السید ثابت ابی المعانی الثمنی کا فتویٰ متوفی ۱۳۳۶ھ کے ”فتاویٰ“ میں ہے:  
مسئلة: (تنبيه) ذَكَرَ فِي ”الأصل“: أَنَّهُ لَا تَجِبُ الْأَضْحِيَّةُ عَلَى  
الْحَاجِّ، قَالَ فِي ”بَدَائِعِ“ وَ”مَبْسُوطِ السَّرْحَسِيِّ“: وَأَرَادَ بِالْحَاجِّ  
الْمُسَافِرَ، وَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَتَجِبُ عَلَيْهِمُ الْأَضْحِيَّةُ وَإِنْ حُجُّوا  
اھ۔ قال ”الشرنبلالی“ فما فی ”الفتحندی“: أَنَّهُ لَا تَجِبُ عَلَى  
الْحَاجِّ إِذَا كَانَ مُحْرِمًا، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُحْمَلُ عَلَى  
إِطْلَاقِ الْأَصْلِ، وَ يُحْمَلُ كَمَا حُمِلَ عَلَى الْمُسَافِرِ (۸۸)

۸۶۔ المبسوط للسرخسی، کتاب الذبائح، باب الأضحية، ۱۷/۱۲/۶

۸۷۔ بدائع الصنائع، کتاب التضحية، فصل فی شرائط الوجوب، ۲۸۲/۶۔ وغنیة ذوی

الأحكام فی بغیة درر الحکام، کتاب الأضحية، تحت قوله: و شرائطها الإسلام و  
الإقامة، ۲۶۵/۱۔ وفتح المعین علی شرح الكنز لملا مسکین، کتاب الأضحية،  
تحت قوله: مقیم، ص ۲۷۷۔

۸۸۔ فتح الرحمانی فی فتاوی السید ثابت أبی المعانی: ۲۲۶/۱

یعنی مسئلہ: (تنبیہ) ”الاصل“ (یعنی مبسوط) میں ذکر کیا کہ حاجی پر قربانی واجب نہیں، ”بدائع“ اور ”مبسوط السرخسی“ میں فرمایا: امام محمد علیہ الرحمہ نے حاجی سے مراد مسافر حاجی کو لیا ہے، اور اہل مکہ تو اُن پر قربانی واجب ہے اگرچہ وہ حج کریں اھ۔ شرنبلالی نے فرمایا جو ”حجندی“ میں ہے: حاجی پر واجب نہیں جب کہ وہ محرم ہو، اور اگر اہل مکہ میں سے ہو تو اصل کے اطلاق پر محمول کیا جائے گا جیسا کہ (حاجی کو) مسافر پر محمول کیا گیا۔

اور صحیح یہ ہے کہ حاجی مسافر ہو تو اس پر قربانی واجب نہیں، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فَلَا تَحِبُّ عَلَى حَاجِّ مُسَافِرٍ: فَأَمَّا أَهْلُ مَكَّةَ فَتَلْزَمُهُمْ وَ إِنْ حَجُّوا (۸۹)

یعنی، پس حاجی مسافر پر واجب نہیں، مگر اہل مکہ تو ان کو قربانی کرنا لازم ہے اگرچہ وہ حج کریں۔

اور سید ثابت ابی المعانی لکھتے ہیں:

وَأَمَّا الْأَضْحِيَّةُ، فَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا فَلَا يَحِبُّ عَلَيْهِ وَ إِلَّا كَالْمَكِّيِّ فَتَحِبُّ كَمَا فِي ”البحر“ (۹۰)

یعنی، ”غنیۃ الناسک“ (ص ۱۱۴) کے ”باب کیفیۃ اداء التمتع المسنون“ میں ہے: مگر قربانی پس اگر مسافر ہے تو اس پر واجب نہیں ورنہ کی مثل پر واجب ہے جیسا کہ ”بحر الرائق“ میں ہے۔ رد المحتار کے مسائل رمی، ذبح اور حلق سے ماخوذ۔

حقیقت یہ ہے کہ قربانی کے وجوب میں اعتبار حاجی اور غیر حاجی کا نہیں، مسافر اور مقیم کا ہے اس لئے مسافر ہے تو واجب نہیں، مقیم ہے تو واجب ہے اگرچہ وہ حاجی ہو، چنانچہ امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۳۰ھ لکھتے ہیں کہ

اب قربانی میں مشغول ہو یہ وہ قربانی نہیں جو عید میں ہوتی ہے کہ وہ تو مسافر پر اصلاً نہیں، اور مقیم مالدار پر واجب ہے اگر حج میں ہو (۹۱)

امام اہلسنت کی مندرجہ عبارت میں صراحت مذکور ہے کہ حاجی مسافر ہو تو اس پر عید کی قربانی واجب نہیں اور اگر مقیم ہو تو واجب ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

مسافر پر اگرچہ واجب نہیں مگر نفل کے طور پر کر سکتا ہے تو اب پائے گا، حج کرنے والے جو مسافر ہوں ان پر قربانی واجب نہیں اور مقیم ہوں تو واجب ہے جیسے کہ مکہ کے رہنے والے حج کریں تو چونکہ یہ مسافر نہیں ان پر واجب ہوگی (۹۲)

فقہاء کرام نے اس مسئلہ لکھنے کے بعد جو مثال ذکر کی اس سے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا کہ جو حاجی مکہ کا رہنے والا ہو اس پر قربانی واجب ہے جب وہ مالدار ہو اور جو حاجی مکہ کے رہنے والا نہ ہو اس پر واجب نہیں۔ اس طرح ایک نئی اصطلاح مقیم مستقل اور مقیم عارضی نے جنم لیا اور انہوں نے اس حاجی پر جو مکہ کا رہنے والا نہ ہو اور اس نے مکہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لی ہو نماز تو پوری لازم کی مگر قربانی کے بارے میں کہا کہ اس پر قربانی واجب نہیں حالانکہ مقیم عارضی اور مقیم مستقل کے مابین نماز اور قربانی وغیرہ کے احکام میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ فقہ حنفی سے شغف رکھنے والے پر خفی نہیں ہے۔

اور آفاقی اگر سفر میں استطاعت نہیں رکھتا تو اسے چاہئے اپنے وطن میں کسی کو اپنی قربانی کا وکیل بنائے تاکہ وہ اس کی طرف قربانی کر دے اور اگر ایسا بھی نہیں کرنا تو اسے چاہئے کہ وہ



ان ایام میں اقامت کی نیت ہی نہ کرے اور اگر کر چکا ہے تو ان ایام سے قبل مدت سفر کے قصد سے مکہ مکرمہ سے چلا جائے اور مدت سفر کا قصد ضروری ہے اس سے کم کا قصد ہوگا تو مسافر نہ ہوگا چنانچہ علامہ ہسکلی لکھتے ہیں:

لأن الإقامة أصلٌ إلا إذا قَصِدُوا مَوْضِعاً بَيْنَهُمَا مَدَّةً سَفَرٍ  
فَيَقْصُرُونَ.....، وإلا لا (۹۳)

یعنی، کیونکہ اقامت اصل ہے مگر یہ کہ وہ ایسی جگہ کا قصد کریں کہ جن کے مابین مدت سفر ہو تو وہ قصر کریں گے۔

اور ایام حج سے قبل واپس آجائے تو اس طرح اس کی اب مکہ میں اقامت کی نیت درست نہ ہوگی اور اس پر قربانی واجب نہ ہوگی، کیونکہ وہ مٹی روانگی سے دس روز قبل بھی آتا ہے تو نیت اقامت درست نہ ہوگی اس لئے کہ اسے پندرہ روز سے قبل مکہ مکرمہ چھوڑ کر مٹی روانہ ہونا ہے چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ اور علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

فَلَوْ دَخَلَ الْحَاجُّ مَكَّةَ أَيَّامَ الْعَشْرِ لَمْ تَصَحْ نِيَّتُهُ لِأَنَّهُ يَخْرُجُ إِلَى  
مِنَى وَ عَرَفَةَ فَصَارَ كَنِيَّةِ الْإِقَامَةِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا (۹۴)

یعنی، پس اگر حاجی ذوالحجہ کے دس دنوں میں مکہ میں داخل ہوا تو اس کی نیت (اقامت) درست نہیں کیونکہ وہ مٹی اور عرفات کو نکلے گا، پس ہوگی اقامت کی نیت اپنی جگہ کے غیر میں۔

اور کچھ لوگ جدہ چلے جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم اب مسافر ہو گئے حالانکہ وہ اگر مکہ مکرمہ میں مقیم تھے تو جدہ جانے سے مقیم ہی رہے کیونکہ جدہ سے مکہ مکرمہ کا عام راستہ جو اس وقت آمد و رفت کے لئے زیادہ استعمال ہوتا ہے اس کے اعتبار سے جدہ مدت سفر نہیں بنتا اور

۹۳۔ الدر المختار، کتاب الصلوة، باب صلاة المسافر، ص ۱۰۶

۹۴۔ البحر الرائق شرح كنز الدقائق، کتاب الصلوة، باب المسافر، تحت قوله: لا بمكة و

منی، ۲/۲۳۲۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الصلوة، باب صلاة المسافر،

اگر طائف یا مدینہ منورہ چلے جائیں تو مسافر ہو جائیں گے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۶ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۸ نومبر ۲۰۰۶ م 265-F

## اونٹ یا گائے میں شریک افراد کی جہات مختلفہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند افراد کہ جن پر دم لازم تھے مل کر ایک اونٹ یا گائے ذبح کر سکتے ہیں یا نہیں اور اگر چار افراد مل کر ایک گائے یا ایک اونٹ خرید اور ایک کے دو دم تھے دوسرے کے بھی دو اور تیسرے اور چوتھے کا ایک ایک دم تھا، چوتھے شخص نے کہا کہ میرا ایک دم ہے اور ایک حصہ میں اللہ کی رضا کے لئے کرتا ہوں تو یہ صورت شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، از مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: چند افراد مل کر دم دینے کے لئے اونٹ یا گائے ذبح کر سکتے ہیں چنانچہ حدیث شریف ہے:

”الْبَدَنَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ“ ورد ذلك في حديث

جابر (۹۵)، و ابن عباس و ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم

یعنی، اونٹ سات کی طرف سے اور گائے سات کی طرف سے۔

اور دوسری صورت جائز ہے جب کہ کسی کا گوشت کھانے کا ارادہ نہ ہو یعنی چھ دم اور

۹۵۔ حدیث جابر أخرجه مسلم في "صحيحه" (صحيح مسلم، كتاب الحج، باب

الإشتراك في الهدي و أجزاء البقرة الخ، برقم: ۳۱۶۱/۳۵۰۔ (۱۳۱۸)، ص ۶۰۸)

و أبو داود في "سننه" (مسند أبي داود، كتاب الضحايا، باب في البقرة و الجزور، عن

كم تجزى؟ برقم: ۳۰۲۸/۱۶۴) و الترمذی في "سننه" (مسند الترمذی، كتاب

الأضاحی، باب ما جاء في الاشتراك في البدنة، برقم: ۲۰۱۵/۴۴۷) و ابن ماجه

في "سننه" (مسند ابن ماجه، كتاب الأضاحی، باب عن كم تجزى البدنة و البقرة،

برقم: ۳۱۳۲/۵۳۶)

ساتواں حصہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے ہی ہو، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

و لو اشترك جماعة في بدنة أو بقرة يريدون القرية أجزأهم، سواء اختلفت بهم الجنات، أو اتحدت، بأن يذبح واحد عن تمتع و الآخر إحصار و غير ذلك من القرب، فإن كان أحدهم يريد اللحم، أو كان ذمياً يريد القرية لم يجز عن أحد منهم (۹۶) یعنی، اگر ایک جماعت اونٹ یا گائے میں شریک ہوئی سب قربت الٰہی اللہ کا ارادہ رکھتے ہیں تو ان کو جائز ہے چاہے ان کی جہات مختلف ہوں یا متحد، اس طرح کہ ایک حج تمتع کی طرف سے ذبح کرتا ہے دوسرا دم احصار اور اس کے علاوہ اور قربتین (۹۷) پس اگر ان میں سے کوئی ایک گوشت کا ارادہ رکھتا ہے یا ذمی کا فر ہے جو قربت چاہتا ہے تو ان میں سے کسی کی طرف سے بھی جائز نہیں ہوگا۔ (۹۸)

لہذا اس طرح کرنے سے جیسا کہ سوال میں مذکور ہے سب کے دم ادا ہو جائیں گے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۳ نومبر ۲۰۱۲ م 823-F

حج قرآن یا تمتع میں جو جانور ذبح کیا جاتا ہے

کیا اس سے قربانی ادا ہو جاتی ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی

۹۶۔ المسالك في المناسك، فضل فيما يحزى و ما لا يحزى بالأسنان، ۲/۹۹۴

۹۷۔ المبسوط (كتاب الذبائح، باب الأضحية، ۶/۱۲/۱۱)، و البدائع الصنائع (بدائع

الصنائع، كتاب التضحية، فصل في شروط جواز إقامة الواجب، ۶/۳۰۶)

۹۸۔ الجامع الصغير، كتاب الذبائح، ص ۲۳۱۔ و بداية المبتدى، كتاب الأضحية،

۳/۳۵۶/۴ الح. الائق، كتاب الأضحية، تحت قوله: و إن مات أحد الخ، ۸/۳۲۵



شخص یہ کہے کہ حج میں تمتع یا قرآن کی ہدی سے قربانی کا وجوب ادا ہو جاتا ہے جیسا کہ عوم الناس بھی تمتع اور قرآن کے دم شکر کو قربانی کا ہی نام دیتے ہیں؟

(السائل: محمد عرفان المانی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس سوال کے جواب میں امام ابو بکر بھٹا صاحب رازی حنفی متوفی ۷۳۷ھ لکھتے ہیں:

لینس ہدی القرآن هو الأضحیۃ، والدلیل علیہ: أن مَضَى أيام  
النحر یمنع صحۃ الأضحیۃ، ولا یمنع صحۃ ہدی التمتع، ولو  
كانت هی الأضحیۃ، لتعلقت بالوقت لأن الأضحیۃ  
مخصوصۃ بوقت لا یصح فعلها فی غیرہ (۹۹)

یعنی، ہدی قرآن وہ قربانی نہیں ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ بے شک ایام  
نحر کا گزر جانا صحت قربانی تو مانع ہے اور صحت ہدی تمتع کو مانع نہیں ہے،  
اگر یہ (یعنی ہدی قرآن یا ہدی تمتع) قربانی ہوتی تو وقت سے متعلق ہوتی،  
کیونکہ قربانی وقت کے ساتھ مخصوص ہے جس کا اس وقت کے غیر میں کرنا  
درست نہیں ہے۔

لہذا ثابت ہوا کہ حاجی تمتع یا قارن جو جانور دم شکر کے طور پر ذبح کرتا ہے وہ قربانی  
نہیں ہے اور اس سے قربانی کا وجوب ادا نہیں ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۱۵ شوال المکرم ۱۴۳۴ھ، ۲۳ اغسطس ۲۰۱۳ م 859-F

**مُحَرَّفٌ صَرَفٌ ذَبْحٌ کَرَوَانٌ سَے اِحْرَامٌ سَے باہر ہو جائے گا**

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مُحَرَّفٌ بَالِجٌ  
اگر جانور ذبح کروادے تو صرف ذبح سے ہی احرام سے باہر ہو جائے گا یا اس کے لئے حلق

کروانا ضروری ہوگا؟

(السائل: سید محمد طاہر نعیمی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں محصر کے احرام سے باہر آنے کے لئے ذبح کافی ہے حلق ضروری نہیں ہے چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں کہ

ولأن الحلق من أسباب التحلل، وكذا الذبح حتى يتحلل به

(المحصر (۱۰۰))

یعنی، کیونکہ حلق اسباب تحلل سے ہے اسی طرح ذبح (بھی اسباب تحلل سے ہے) یہاں تک کہ اس (ذبح) سے محصر احرام سے باہر آ جاتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۹ ذی قعدہ ۱۴۳۴ھ، ۱۶ ستمبر ۲۰۱۳ م 864-F

مکی کا عمرہ میں حلق سے قبل حج کا احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید جو کہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہے اُس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرہ کا طواف اور سعی کی حلق نہ کیا تھا کہ اسی احرام کے ساتھ اُس نے حج کی تبلیہ کی اور حج بھی کر لیا، اب اس صورت میں اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسے مکی کے لئے جو عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اُس کے افعال شروع کر دے پھر حج کا احرام باندھ لے، شرع کا حکم یہ ہے کہ دو حج کو چھوڑ دے اور عمرہ اور حج کی قضاء کرے اور حج کے چھوڑنے کا دم بھی چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

قال أبو حنیفۃ رحمہ اللہ: إذا أحرَمَ المکئی بعمرۃ و طاف لہا شوطاً ثم أحرَمَ بالحج، فإنہ یَرَفُضُ الحجَّ و علیہ لِرَفْضِہ دَمٌ و علیہ حَجَّةٌ و عمرۃ (۱۰۱)

یعنی، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب مکئی نے عمرہ کا احرام باندھا اور اُس کے طواف کا ایک پھیر ادا کیا، پھر حج کا احرام باندھا تو وہ حج کو چھوڑ دے اور اُس پر حج کو چھوڑنے کا دم اور ایک عمرہ اور حج (کی قضاء) لازم ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی خفی لکھتے ہیں:

أما حکم المکئی و من بمعناہ إذا ادخل الحجَّ علی العمرۃ إن کان بعد طاف أكثرہ فیرَفُضُ حَجَّہ (۱۰۲)

یعنی، مگر مکئی نے اور وہ جو اُس کے معنی میں ہے جب حج کو عمرہ پر داخل کیا، اگر اُس نے عمرہ کا اکثر طواف ادا کرنے کے بعد ایسا کیا تو حج کو چھوڑ دے۔

اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

أی اتفاقاً، و علیہ دَمٌ (۱۰۳)

یعنی، بالاتفاق اسے حج چھوڑنا ہوگا اور اُس پر حج چھوڑنے کا دم لازم ہوگا۔

اور اس صورت اُس پر دم کے ساتھ حج اور عمرہ کی قضاء بھی لازم ہوگی چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

کُلُّ مَنْ لَزِمَهُ رَفْضُ الحَجَّةِ فی البَایِنِ فعَلِیہ لِرَفْضِہَا دَمٌ و قضاء

۱۰۱۔ بدایۃ المبتدی، کتاب الحج، باب إضافة الإحرام إلى الإحرام، ۱/۲۱۱

۱۰۲۔ أبواب المناسک مع شرحہ، باب إضافة أحد التَّسْکِینِ، ص ۳۲۶ (ص ۴۱۶، ۴۱۷)

۱۰۳۔ المسلك المتعسط فی المنسک المتوسط، ص ۳۲۶ (ص ۴۱۶، ۴۱۷)



حجۃ و عمرۃ (۱۰۵)

یعنی، ہر شخص کہ جس پر دونوں یاوں (۱۰۵) میں حج کو چھوڑنا لازم ہو تو

اُس پر حج چھوڑنے کا دم اور حج و عمرہ کی قضاء لازم ہوگی۔

اور اگر وہ نہیں چھوڑتا بلکہ ادا کر لیتا ہے جیسا کہ سوال میں ذکر کردہ شخص نے کیا تو اُس

پر ایک دم لازم ہوگا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و کُلُّ مَنْ لَزِمَهُ الرَّفْضُ فَلَمْ يَرْفُضْ فَعَلَيْهِ دَمُ الْجَمْعِ (۱۰۶)

یعنی، اور ہر شخص کہ جسے (حج یا عمرہ کو) چھوڑنا لازم تھا اور اُس نے نہ

چھوڑا تو اُس پر حج و عمرہ کو جمع کرنے کا دم لازم ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۴ ذو الحجة ۱۴۳۳ھ، ۹ نوفمبر ۲۰۱۲ م 811-F

## طواف زیارت کے بعد حلق سے قبل ہمبستری کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی اگر

وقوف عرفہ سے قبل ہمبستری کرے تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اگر وقوف کے بعد حلق سے

قبل ایسا کرے تو اُس پر بد نہ لازم آئے گا اور اگر حلق کے بعد طواف زیارت سے قبل ایسا کر

لے تو اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی اگر حلق کروائے کے بعد

طواف زیارت سے قبل جماع کر لے تو اُس پر بکری کی قربانی لازم آئے گی اور اُس کا حج فاسد نہ

ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

۱۰۵۔ لباب المناسک، باب إضافة أحد النسكين، فصل: أي في القصايا الكلية، ص ۳۲۸ (ص ۴۱۹)

۱۰۵۔ یعنی باب الجمع بین النسکین و باب إضافة الإحرام إلى الإحرام

(ص ۴۱۹)

و من جامع بعد الوقوف بعرفة لم یفسد حجہ و علیہ بدنة و

إن جامع بعد الحلق فعليه شاة (۱۰۷)

یعنی جس نے وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوا اور اس پر بدنة لازم ہے اور اگر حلق کے بعد جماع کیا تو اس پر بکری (ذبح کرنا) لازم ہے۔

اور علامہ محمد الدین عبداللہ بن محمود موصیٰ حنفی متوفی ۱۲۸۳ھ لکھتے ہیں:

و إن جامع بعد الوقوف فعليه بدنة و لا یفسد حجہ و إن

جامع بعد الحلق أو قبل أو لمس بشهوة فعليه شاة (۱۰۸)

یعنی اگر وقوف عرفہ کے بعد جماع کیا تو اس پر بدنة لازم ہے اور اس کا حج فاسد نہ ہوگا، اور اگر حلق کے بعد جماع کیا یا بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھوا تو اس پر بکری (ذبح کرنا) لازم ہے۔

اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إن جامع بعد الحلق فعليه شاة لبقاء إحصاءه فی حق النساء دون

لبس المخيط و ما أشبه فحقت الجنایة فاکتفی بالشاة (۱۰۹)

یعنی، اور اگر حلق کے بعد جماع کیا تو اس پر (بطور رم) بکری (ذبح کرنا) لازم ہے کیونکہ عورتوں کے حق میں اس کا احرام باقی ہے سوائے سلعے ہوئے کپڑے پہننے اور اس کی مثل دیگر امور کے، پس جنایت خفیف ہوگی تو بکری کافی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۱۰ نومبر ۲۰۱۲ م 812-F

۱۰۷۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۷۲

۱۰۸۔ المختار الفتوی، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۸۹، ۹۰

۱۰۹۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: فإن نظر الخ مع قول البدایۃ: و إن جامع

الخ، ۱-۱۹۸/۲

## حل والے کا عمرہ کے احرام سے باہر آنے سے قبل حج کا احرام

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جدہ میں مقیم ایک شخص نے سات ذوالحجہ کو جدہ سے عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا اور حلق یا قصر کروائے بغیر وہیں سے حج کا احرام باندھ کر حج ادا کیا اور اپنے آپ کو مفرد بانج سمجھتے ہوئے جانور بھی ذبح نہ کیا، اب اس صورت میں اُس کا حج درست ہوا یا نہیں؟

(السائل: عبدالصمد، جدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر دم لازم ہوگا اور ساتھ توبہ بھی کرنی ہوگی کہ اُس نے گناہ کا ارتکاب کیا ہے، کیونکہ مذکور شخص حل کار بنے والا ہے اور جو لوگ میقات حرم یا حل یا حرم میں رہتے ہیں اُن کے لئے حج تمتع اور قرآن ممنوع ہے جیسا کہ کافی حاکم شہید (۱)، مختصر طحاوی (۲)، شرح مختصر طحاوی (۳)، بیسوط امام سرخسی (۴)، محیط امام سرخسی (۵)، محیط برہانی (۶)، ہدایہ (۷)، مختصر قدوری (۸)، کنز الدقائق (۹)، مجمع البحرین (۱۰)، وقایہ الروایہ (۱۱)، اور المختار الفتویٰ (۱۲) وغیرہا کتب فقہ میں مذکور ہے۔ اور ممانعت کی دلیل قرآن کریم کی آیت ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هذا القولہ تعالیٰ ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرًا

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (۱۱۰) و الإشارة إلى التمتع و فی معناه

القرآن (۱۱۱)

یعنی، اور یہ (ممانعت) اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی وجہ سے ہے کہ ”یہ

حکم اس کے لئے ہے جو مکہ کا رہنے والا نہ ہو“ اور اس میں اشارہ حج تمتع



کی طرف ہے اور اسی معنی میں قرآن ہے۔

اور ان میں سے کوئی اگر تمتع یا قرآن کرے تو اُس نے بُرا کیا اور اُس پر دم لازم آتا ہے جو کہ دم جبر ہے نہ کہ دم شکر چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی قرآن کے بیان میں لکھتے ہیں:

فَمَنْ قَرَأَ مِنْهُمْ كَانَ مُسِيئًا، وَ عَلَيْهِ دَمٌ جَبَرٌ (۱۱۲)

یعنی، پس ان (میںقات یا اہل حل یا اہل مکہ) میں سے جو حج قرآن

کرے وہ مُسِيئ ہے اور اُس پر دم جبر لازم ہے۔ (۱۱۳)

اور تمتع کے بیان میں لکھتے ہیں:

لَيْسَ لِأَهْلِ مَكَّةَ وَأَهْلِ الْمَوَاقِيتِ، وَ مَنْ بَيْنَهُمَا وَ بَيْنَ مَكَّةَ تَمَتُّعٌ،

فَمَنْ تَمَتَّعَ مِنْهُمْ كَانَ عَاصِيًا وَ مُسِيئًا وَ عَلَيْهِ لِإِسَاءَةٍ دَمٌ (۱۱۴)

یعنی، اہل مکہ، اہل مواقیت اور جو مکہ اور میقات کے مابین ہیں ان کے

لئے تمتع نہیں ہے پس ان سے جو تمتع کرے وہ گنہگار (۱۱۵) ہے (۱۱۶)

۱۱۲۔ لباب المناسک، باب القرآن، فصل: فی قرآن المکی، ص ۲۹۶، (ص ۳۷۸)۔

۱۱۳۔ اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں: اى: كفارة لإساءة نه حتمًا (المسلك المتقسط في

المنسك المتوسط، باب القرآن، فصل: فی قرآن المکی، ص ۲۹۶)، یعنی، اُس کی

اسات کی وجہ سے حتمًا کفارہ لازم ہے۔

۱۱۴۔ لباب المناسک، باب التمتع، فصل: فی تمتع المکی، ص ۳۰۲ (ص ۳۸۵)

۱۱۵۔ اس لئے اُس پر توبہ بھی لازم ہے، اور گناہ کا تدارک صرف توبہ کے ذریعے ہو سکتا ہے چنانچہ ملا علی

قاری حنفی لکھتے ہیں: و تدارك إثمه و هو التوبة عن المعصية (المسلك المتوسط في

المنسك المتوسط، باب الجنایات، تحت قوله: و الإنثم، ص ۳۳۰، (۴۲۲)، یعنی، اس

کے گناہ کا تدارک اور وہ معصیت سے توبہ کرنا ہے۔ اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں: و لا بدّ

من التوبة عني كل حال (لباب المناسک، باب الجنایات، ص ۳۳۰، (۴۲۲)، یعنی،

(گناہ کی معافی کے لئے) بہر حال توبہ ضروری ہے۔

۱۱۶۔ اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں: اى: لمخالفة الآية (المسلك المتقسط في المنسك

المتوسط، باب التمتع، فصل: فی تمتع المکی، ص ۳۰۲، (ص ۳۸۵-۳۸۶) یعنی، وہ

آیہ کریمہ کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار ہے اور یہ آیت وہ ہے کہ جس کا اوپر ذکر کیا گیا۔

اور بُرا کرنے والا ہے اور اُس پر اس کی اسات کی وجہ سے دَم لازم ہے۔  
اور پھر ایسا شخص جب عمرہ کا اکثر طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھے تو اُس پر حج کو چھوڑ دینا لازم آتا ہے اور اگر نہ چھوڑے بلکہ ادا کر لے کراہت کے ساتھ جائز ہو جائے گا اور اس پر دَم لازم آئے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور مفتی علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لو مضى فيهما حازاى: أجزأه مع للإساءة، أى: إساءة

الكرهية و عليه دَمُ الْجَمْع (۱۱۷)

یعنی، اگر دونوں کو ادا کر لے تو جائز ہو یعنی اسات کے ساتھ اُسے جائز ہوا، اس سے مراد کہ کراہت کی اسات کے ساتھ جائز ہوا اور اُس پر (غیر مشروع طریقے پر دو احراموں کو) جمع کا دَم لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۴ نومبر ۲۰۱۲ م 815-F

## دَم جبر کی ادائیگی علی التراخی واجب ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج یا عمرے میں اگر دَم وغیرہ لازم آجائے تو اُس کی ادائیگی علی التراخی لازم آتی ہے یا علی الفور اور اگر فوراً لازم ہو تو تاخیر سے گناہ ہوتا ہے یا نہیں؟

(السائل: حافظ بلال قادری)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جناتیوں کی جزائیں اور کفارے علی التراخی واجب ہوتے ہیں اس لئے تاخیر کے سبب گناہ لازم نہیں آتا جب بھی ادا کرے گا ادا کرنے والا قرا پائے گا نہ کہ قضاء کرنے والا، اگرچہ کفارے کو ساقط کرنے میں جلدی کرنا افضل ہے اور اگر ادا نہ کیا اور مر گیا تو گنہگار ہوگا اور اس صورت میں مرنے سے قبل وصیت کرنا لازم ہے اور اگر وصیت نہ کر کے گیا تو ورثاء پر اُن کی ادائیگی لازم نہیں، ہاں اگر وہ اپنی مرضی

سے ادا کر دیں تو نجات کی امید ہے۔

دَم (یہاں دَم سے مراد دَم جبر ہے نہ کہ دَم شکر) اور کفارے علی التراخی واجب ہوتے ہیں ان کے بارے میں علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

اعلم أنَّ الكفَّاراتِ كُلَّهَا واجبةٌ على التراخي (۱۱۸)

یعنی، جان لے کہ تمام کفارے علی التراخی واجب ہیں۔

فلا يَأْتُمُّ بالتأخير عن أول وقت الإمكان و يكون مؤدباً لا قاضياً في أي وقت أَدَّى (۱۱۹)

یعنی، پس اول وقت امکان (۱۲۰) سے تاخیر کے سبب گنہگار نہ ہوگا جس وقت ادا کرے گا ادا کرنے والا کہلائے گا (۱۲۱) نہ کہ قضاء کرنے والا۔

إِنَّمَا يَتَضَيَّقُ عَلَيْهِ الْوُجُوبُ فِي آخِرِ عُمْرِهِ فِي وَقْتٍ يَغْلُبُ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يُؤَدِّهِ لَفَات، فَإِنْ لَمْ يُؤَدِّ فِيهِ فَمَاتَ أَثِمَ وَ يَجِبُ عَلَيْهِ الْوَصِيَّةُ بِالْأَدَاءِ (۱۲۲)

یعنی، وجوب اُس پر اُس کی عمر کے آخر میں اُس وقت تک ہوتا ہے جب اُس کو غالب گمان یہ ہو جائے کہ اگر وہ (اُس وقت) ادا نہیں کرے گا تو (وقت ادا) فوت ہو جائے گا، پس اگر اُس وقت ادا نہ کیا اور مر گیا تو گنہگار ہوا اور اُس پر ادائیگی کی وصیت لازم ہے۔

و لَوْ لَمْ يُوصِ لَمْ يَجِبْ فِي التَّرَكَةِ، وَ لَا عَلَى الْوَرَثَةِ، وَ لَوْ تَبَرَّعَ

۱۱۸۔ بُبَابُ الْمَنَاسِكَ، باب: فِي جِزَاءِ الْحَنَائِيَّاتِ وَ كَفَّارَاتِهَا، ص ۴۲۳، دار الکتب العلمیۃ (ص ۵۴۲، المكتبة الإمدادیۃ)

۱۱۹۔ بُبَابُ الْمَنَاسِكَ، باب: فِي جِزَاءِ الْحَنَائِيَّاتِ وَ كَفَّارَاتِهَا، ص ۴۲۳، دار الکتب العلمیۃ (ص ۵۴۲)

۱۲۰۔ ”اول وقت امکان“ سے مراد ہے ادائیگی پر قدرت کے زمانے کی ابتداء (المسلک المتقسط،

باب: فِي جِزَاءِ الْحَنَائِيَّاتِ وَ كَفَّارَاتِهَا، ص ۴۲۳، دار الکتب العلمیۃ (ص ۵۴۲)

۱۲۱۔ اس لئے کہ جزاؤں اور کفارات کا امر جلدی پر محمول نہیں ہے (المسلک المتقسط، باب: فِي

جِزَاءِ الْحَنَائِيَّاتِ وَ كَفَّارَاتِهَا، ص ۴۲۳، دار الکتب العلمیۃ، (ص ۵۴۲)



عنه الورثة جاز (۱۲۳)

یعنی، اور اگر وصیت نہ کی تو ترکہ میں سے ادائیگی واجب نہ ہوئی اور نہ ورثہ پر (ادائیگی واجب ہے) اور اگر ورثہ نے اُس کی طرف سے ادا کر دیا تو جائز ہوا۔

اس کے تحت مثلاً علی قاری لکھتے ہیں کہ ”اُس کی تجارت کی امید ہے“ (۱۲۴) اور ادائیگی میں جلدی کرنے کے بارے میں مثلاً علی قاری لکھتے ہیں کہ:

و إنما الفُورُ بالمُسارعةِ إلى الطَّاعةِ و المُسابقةِ إلى إسقاطِ الكفَّارةِ أفضلُ، لأنَّ في تأخير العباداتِ آفاتٌ، لذا قيل: عَجِّلُوا بِأداءِ الصَّلَاةِ قَبْلَ القَوْتِ، و أَسْرِعُوا بِقَضَائِهَا قَبْلَ المَوْتِ (۱۲۵) یعنی، طاعت میں جلدی کرنا اور اسقاطِ کفارہ میں سبقت کرنا افضل ہے کیونکہ عبادات کی تاخیر میں آفتیں ہیں اسی لئے کہا گیا کہ نماز کو اس کے فوت ہو جانے سے قبل ادا کرنے میں جلدی کرو اور اُس کی قضاء میں جلدی کرو موت سے قبل۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الإثنين، ۲۰ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۵ نوفمبر ۲۰۱۲ م 817-F

## حلق میں چند جگہ سے بال موٹڈ لینے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے حج کے بعد عمرہ کیا سہمی سے فراغت کے بعد اُس نے سر کی پچھلی جانب چند جگہ آستر اچھروایا چونکہ سر کے بال بالکل چھوٹے تھے اس لئے اُس نے سمجھا کہ مجھے سر کا حلق لازم نہیں ہے اور

۱۲۳۔ لباب المناسك، باب: فی جزاء الجنایات و كفاراتها، ص ۴۲۳ (ص ۵۴۲)

۱۲۴۔ المسلك المتقسط، باب: فی جزاء الجنایات و كفاراتها، ص ۴۲۳ (ص ۵۴۲)

۱۲۵۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب: فی جزاء الجنایات و كفاراتها،

تحت قوله: اعلم أن الكفَّارات إلخ، ص ۴۲۳ (ص ۵۴۲)

اُس نے سِلے ہوئے کپڑے پہن لئے اور جب اُسے چھ گھنٹے گزر گئے تو اُسے حلق کروایا گیا، اُس نے چھ گھنٹوں تک سِلے ہوئے کپڑے پہن رکھے تھے اس کے علاوہ کوئی کام ایسا نہ کیا تا جو خلاف احرام قرار دیا جائے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جب اُس نے حلال ہونے کی نیت کر لی اور ممنوعات احرام کے ارتکاب میں شروع ہو گیا کہ اس نے سِلے ہوئے کپڑے پہن لئے، اُس نے اور بھی ممنوعات کا ارتکاب کیا ہوتا تب بھی ایک ہی جزاء لازم آتی، تعدد جنایت پر حصّۃ و جزائیں اس لئے لازم نہ آتیں کہ اُس نے ممنوعات کا ارتکاب تاویل سے کیا ہے گو کہ تاویل فاسد ہے مگر وہ دیوبندی صوفیوں کے اٹھ جانے میں معتبر ہے۔

اور ایسی صورت میں فقہاء کرام کی تمام عبارات میں ایک دم کے لزوم کا ذکر ہے جیسا کہ ہم نے ”فاسد تاویل سے ممنوعات احرام کے مرتکب میں مذاہب“ کے عنوان میں تحریر شدہ فتویٰ میں اُن میں سے حصّۃ و عبارات نقل کی ہیں، اُن میں سے بعض میں یہ بھی ہے کہ ”حصّۃ و جنایات پر حصّۃ و جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی“ اور یہاں حصّۃ و جنایات نہیں ہیں صرف ایک جنایت ہے وہ یہ کہ اُس نے چھ گھنٹے تک حالت احرام میں سِلے ہوئے کپڑے پہنے، لہذا قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ اُس پر ایک جزاء لازم آئے اور پھر ہمارے فقہاء نے بھی محظورات اور ممنوعات کا تذکرہ کیا اور یہاں محظورات نہیں بلکہ ایک منظور ہے، ممنوعات نہیں ایک ممنوع ہے اس لئے ایک ہی جزاء لازم ہوگی جیسا کہ محظورات اور ممنوعات کے ارتکاب پر ایک جزاء لازم کی ہے، فرق صرف یہ ہے کہ وہاں جمیع محظورات کے ارتکاب پر دم لازم کیا ہے اور ہم ایک منظور کے ارتکاب پر ایک صدقہ لازم کرتے ہیں کیونکہ سِلے ہوئے کپڑے پہننے کو صرف چھ گھنٹے ہی گزرے تھے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

## بے وضو نفلی طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے بے وضو نفلی طواف کیا تو اُس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ نجاست حکمیہ سے طہارت مطلق طواف میں احناف کے صحیح مذہب کے مطابق واجب ہے چنانچہ امام شمس الائمہ سرخی حنفی لکھتے ہیں:

و هو الصحيح من المذهب أن الطهارة في الطواف واجبة (۱۲۶)

یعنی صحیح مذہب (حنفی) میں طواف میں طہارت واجب ہے۔

اسی طرح علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ نے ”ہدایہ“

(۱۲۷) میں، علامہ اکمل الدین بابر بنی حنفی متوفی ۷۸۶ھ نے ”عنایہ“ (۱۲۸) میں علامہ

بدر الدین یعنی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے ”البنایہ“ (۱۲۹) میں اور علامہ کاسانی حنفی نے ”بدائع

الصنائع“ (۱۳۰) میں لکھا ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

قال أبو بكر الرازي: إنها واجبة، بدليل أن الكفارة تحب

بتركها، فدل على الوجوب (۱۳۱)

۱۲۶۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الطواف، ۳۵/۴/۲

۱۲۷۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم محدثاً،

۱- ۲۹۹/۲، و فیہ: و الأصح أنها واجبة لأنه يجب بتركها الجابر

۱۲۸۔ العنایہ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف إلخ، ۲۵۹/۲

۱۲۹۔ البنایہ، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم إلخ، ۳۵۵/۴

۱۳۰۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزیارة و واجباتہ، ۶۹/۳

۱۳۱۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی شرائط صحة الطواف و ما یقع معتداً و ما لا یقع، ۴۳۹/۱



یعنی، امام ابو بکر رازی نے فرمایا کہ طہارت واجب ہے اس دلیل سے کہ اس کے ترک پر کفارہ واجب ہوتا ہے پس اس نے وجوب پر دلالت کی۔ اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی طواف کے واجبات کے بیان میں لکھتے ہیں:

الأول: الطهارة عن الحدث الأكبر والأصغر (۱۳۲)  
یعنی، طواف کا پہلا واجب حدث اکبر اور حدث اصغر سے پاکی ہے۔ اور نقلی طواف کا حکم وہی ہے جو طواف قدوم کا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و حکم کلّ طواف تطوّع كحکم طواف القدوم (۱۳۳)  
یعنی، ہر نقلی طواف کا حکم طواف قدوم کی مثل ہے۔ (۱۳۴)  
اور طواف قدوم اگر بے وضو کیا تو اعادہ لازم ہے اعادہ نہ کرنے کی صورت میں صدقہ لازم ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:  
و من طاف طواف القدوم محدثاً فعليه صدقة (۱۳۵)  
یعنی، جس نے طواف قدوم حدث کی حالت میں کیا تو اس پر صدقہ ہے۔  
لہذا نقلی طواف میں بھی صدقہ لازم آئے گا اور امام ابوالقاسم حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ اور ان سے علامہ جلال الدین خوارزمی نے نقل کیا کہ:  
و إن طاف بالبيت تطوّعاً على غير طهارة، عن محمد رحمه

۱۳۲۔ لباب المناسك، باب أنواع الأظوف، فصل: في واجبات الطواف، ص ۲۱۳، المكتبة الإمدادية:

۱۳۳۔ لباب المناسك، باب الجنایات، فصل: في الجنایة في طواف القدوم، ص ۳۸۹

(ص ۴۹۸، المكتبة الإمدادية)

۱۳۴۔ علامہ مرغینانی حنفی طواف قدوم کا حکم بیان کر کے لکھتے ہیں: و كذا الحكم في كل طواف هو

تطوّع (الهداية، كتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم،

۱- ۱۹۹/۲)، یعنی، اسی (طواف قدوم) کی طرح حکم ہے ہر طواف میں جو نقلی ہو۔

۱۳۵۔ بداية المبتدی، كتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم، ۱- ۱۹۸/۴

اللہ تعالیٰ: اِنَّہٗ یَلْزِمُهُ الصَّدَقَةُ، و قال بعض مشائخ العراق  
رحمہم اللہ تعالیٰ: یَلْزِمُهُ الدَّمُ (۱۳۶)

یعنی، اگر بیت اللہ شریف کا نقلی طواف بغیر طہارت کے کیا تو امام محمد علیہ  
الرحمۃ مروی ہے کہ اسے صدقہ لازم ہے اور بعض مشائخ عراق نے  
فرمایا کہ اسے دم لازم ہے۔

اگر مکہ مکرمہ میں ہو تو چاہئے کہ اعادہ کر لے اور اگر چلا گیا تو صدقہ دے، چنانچہ مولانا علی  
قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و فی ”البدائع“: قال محمد: و من طاف تطوُّعاً علی شئٍ من  
ہذہ الوجوہ، فأحبُّ إلینا ان کان بمکة أن یُعید الطواف، و ان  
کان رجع إلی أهلہ فعلیہ صدقة (۱۳۷)

یعنی، ”بدائع الصنائع“ میں ہے کہ امام محمد علیہ الرحمۃ نے فرمایا جس نے  
ان وجوہ میں سے کسی شئی پر نقلی طواف کیا تو میرے نزدیک پسندیدہ یہ  
ہے کہ اگر مکہ میں ہے تو اعادہ کرے، اور اگر اپنے اہل کولوث گیا تو اس  
پر صدقہ لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۴ نوفمبر ۲۰۱۲ م 825-F

جدہ والے کا شوال میں عمرہ ادا کر کے اسی سال حج کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

۱۳۶۔ فتاویٰ قاضی خان، کتاب الحج، الواجبات الیٰی یجب بہا الدَّم علی الحاج خمسۃ:

۱/۱۸۲، و اللفظ لہ۔ الکفایۃ مع الفتح، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من

طاف طواف الخ، ۲/۴۵۹

۱۳۷۔ المسئلۃ المتقسط فی العسک المتوسط، باب الجنایات، فصل: فی الجنایۃ فی

طواف القدوم، تحت قولہ: حکم کل طواف تَطَوُّع الخ، ص ۳۸۹ (ص ۴۹۸،

۴۹۹، المکتبۃ الامدادیۃ)

جدہ میں مقیم ہے اُس نے اس سال شوال کے مہینے میں یا ذہ القعدہ میں عمرہ ادا کیا اور اب وہ حج چاہتا ہے کہ اسی سال حج ادا کرے کیا وہ حج ادا کر سکتا ہے یا نہیں، اگر کر سکتا ہے تو وہ کونسا حج کرے افراد یا تشیع یا قرآن؟

(السائل: ازجدہ، C/O علامہ مختار اشرفی، بلیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں یہ شخص اس سال حج نہیں کر سکتا کیونکہ اُس نے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کیا ہے، اور اگر کرے گا تو دم لازم آئے گا، چنانچہ امام اکل الدین بابر تی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

أَعْلَمُ أَنَّ أَهْلَ مَكَّةَ وَمَنْ دَاخَلَ الْمِيقَاتِ لَا تَمْتَعُ لَهُمْ وَلَا قِرَانَ  
عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ، وَإِمَامُهُمْ فِي ذَلِكَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ عَبَّاسٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لَوْ تَمَتَّعُوا جَازًا وَ  
أَسَاؤًا وَلَزِمَهُمْ دَمُ الْحَبْرِ (۱۳۸)

یعنی، جاننا چاہئے کہ اہل مکہ اور جو میقات کے اندر رہتے ہیں، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک ان پر نہ تمتع ہے نہ قرآن، اور اس مسئلہ میں ان کے امام حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم ہیں اور اگر یہ تمتع کریں تو جائز ہو جائے گا اور انہوں نے اس بات کی اور انہیں دم جبر لازم آئے گا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۶ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۲ م 826-F

عمرہ میں تین چکر کے بعد سعی کر کے حلق کروانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج تمتع کی غرض سے مکہ مکرمہ آیا اُس کے ساتھ اُس کی بوزھی والدہ تھیں، جہوم کی وجہ سے وہ



خاتون صرف عمرہ کے طواف کے تین چکر دے پائیں اور سعی کر کے قصر کروادیا، اس صورت میں اُس کے لئے کیا حکم ہوگا؟

(السائل: حافظ محمد بلال بن عارف قادری، الفتاویٰ حج و عمرہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر لازم ہے کہ وہ احرام کی پابندیاں شروع کر دے اور مکمل طواف کرنے کے بعد سعی کرے اور قصر کروائے اور ایک دم بھی اُس پر لازم ہوگا جو اسے سر زمین حرم پر ہی دینا ہوگا کیونکہ طواف عمرہ میں رُکن ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأنه رُكنُ العمرة (۱۳۹)

یعنی، کیونکہ طواف عمرہ کا رُکن ہے۔

اور اُس خاتون نے اس رُکن طواف کے صرف تین پھیرے دیئے جو کہ آدھے پھیزوں سے کم ہیں اور اکثر یعنی آدھے سے زیادہ اُس نے چھوڑ دیئے، اس لئے اُس کا یہ طواف شمار نہ ہوا، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

مَنْ تَرَكَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ بَقِيَ مُحْرِمًا أَبَدًا حَتَّى يَطُوفَهَا (۱۴۰)

یعنی، جس نے طواف کے چار پھیرے چھوڑ دیئے وہ ہمیشہ مُحْرِم رہے گا یہاں تک کہ انہیں ادا کرے۔

اس کے تحت محقق علی الاطلاق امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ المتروكَ أَكْثَرُ، فَصَارَ لِأَنَّهُ لَمْ يَطُفْ أَصْلًا (۱۴۱)

یعنی، کیونکہ چھوڑا ہوا طواف نصف سے زیادہ ہے پس یہ یوں ہو گیا گویا

۱۳۹۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب الجنایات، فضل: فى الحناية فى طواف العمرة، تحت قوله: ولا يجزئ عنه البدل أصلاً، ص ۳۹۰ دار الكتب العلمية و ص ۵۰۰، المكتبة الإمدادية

۱۴۰۔ بداية المبتدى، كتاب الحج، باب الجنایات، فضل: و من طاف طواف القلوم، ۱-۲/۱۹۹

۱۴۱۔ فتح القدير، كتاب الحج، باب الجنایات، ۲/۴۶۵

کہ اُس نے اصلاً طواف ہی نہ کیا۔ (۱۴۲)

جب اُس کا طواف شمار نہ ہوا تو رُکن ادا نہ ہوا تو احرام سے فارغ ہونا واقع نہ ہوا اس لئے کہ طواف میں سات میں سے چار پچھیرے فرض تھے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ الفرضَ فی أشواطِ الطوافِ أَكثَرُ السَّبْعِ لَا كُلُّهَا (۱۴۳)

یعنی، طواف کے پچھروں میں فرض سات میں سے اکثر پچھیرے ہیں نہ کہ تمام۔

لہذا اُس پر لازم ہوا کہ وہ احرام کی پابندیوں کی طرف لوٹ آئے اور کامل طواف کے بعد سعی کرے کہ پہلی سعی درست نہ ہوئی، چنانچہ علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

و فی ”الظہیریۃ“ (۱۴۴): و لو تَرَكَ طَوَافَ الْعُمْرَةِ أَكْثَرَهُ أَوْ كُلَّهُ

و سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَهُوَ مُحَرَّمٌ أَبَدًا وَ

لَا يَحْزُرُ عَنْهُ الْبَدَلُ، وَ عَلَيْهِ أَنْ يَعُودَ إِلَى مَكَّةَ بِذَلِكَ الْإِحْرَامِ، لَا

يَحِبُّ عَلَيْهِ إِحْرَامٌ جَدِيدٌ لِأَجْلِ مُجَاوِزَةِ الْمِيقَاتِ، وَ فِي ”شرح

الصَّحَاوِي“ يَطُوفُ لَهَا أَوْ يَكْمُلُ الطَّوَافَ وَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَ

الْمَرْوَةِ وَ سَعْيَهُ الْأَوَّلُ غَيْرُ جَائِزٍ (۱۴۵)

یعنی، ”فتاویٰ ظہیریہ“ میں ہے کہ اگر عمرہ کا اکثر یا کل طواف چھوڑ دیا اور صفا

۱۴۲۔ جب کہ صاحب ہدایہ نے خود یہ لکھا کہ لأنَّ الْمَتْرُوكَ أَكْثَرُ فَصَارَ كَمَا هُوَ لَا يَطْلُبُ أَصْلًا

(الہدایۃ، کتاب الحج، باب الجنایات، طواف القدوم، ۱-۱۹۹/۲) یعنی، کیونکہ متروک

زیادہ ہے پس ہو گیا گویا کہ اُس نے اصلاً طواف نہیں کیا۔

۱۴۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التَّنْوِیْر: سبع

الفرض، ۳/۶۶۴

۱۴۴۔ الفتاویٰ الظہیریۃ، کتاب الحج، الفصل السابع فی الطَّوَّافِ وَالسَّعَى، ص ۱۴۳

۱۴۵۔ الفتاویٰ الشاتارحانیۃ، کتاب الحج، الفصل السابع فی الطَّوَّافِ وَالسَّعَى، جننا إلى

طواف العمرۃ، ۲/۳۹۰

ومروہ کے مابین سعی کی اور اپنے اہل کولوث گیا تو وہ ہمیشہ حُرْم ہے اور اُس سے بدل جائز نہ ہوگا، اور اُس پر لازم ہے کہ اُسی احرام کے ساتھ مکہ کو لوٹے اور اُس پر میقات سے گزرنے کی وجہ سے نیا احرام لازم نہیں ہے، اور ”شرح الطحاوی“ میں ہے کہ عمرے کا طواف کرے یا طواف کو مکمل کرے اور صفا و مروہ کے مابین سعی کرے کہ پہلی سعی درست نہ ہوئی۔

اور اُس پر اُن تمام جنایات کے بدلے جو اُس سے سرزد ہوئیں جیسے بال کاٹنا، خوشبو لگانا وغیرہ ایک دم لازم ہوگا کیونکہ اُس نے جتنی بھی جنایات کا ارتکاب کیا وہ اس فاسد گمان سے کہا کہ وہ اس طرح کرنے سے احرام سے باہر ہوگئی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۱ اکتوبر ۲۰۱۲ م 827-F

## آفاقی کالج افراد میں طوافِ قدوم کو ترک کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص طائف سے آیا، میقات سے حج افراد کا احرام باندھا اور سیدھا عرفات پہنچا نہ اُس نے طوافِ قدوم کیا نہ ہی حرم کی حدود میں داخل ہوا، اس صورت میں اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: ایک حاجی، از طائف)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص کا حج درست ہو جائے گا اور اُس پر کچھ بھی لازم نہیں آئے گا نہ گناہ اور نہ کفارہ، مفرد باحج اور قارن کے لئے طوافِ قدوم سنت مؤکدہ ہے مگر وہ طواف اس شخص سے ساقط ہو گیا، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إذا لم يدخل المحرم مكة و توجه إلى عرفات و وقف بها

سقط عنه طواف القدوم (۱۴۶)

یعنی، پس اگر محرم مکہ میں داخل نہ ہوا اور عرفات کی طرف متوجہ ہوا اور



وہاں وقف کیا تو اُس سے طواف قدوم ساقط ہو جائے گا۔

ساقط ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اُس پر اس طواف کی قضاء لازم نہیں کیونکہ یہ طواف افعال حج کی ابتداء میں شروع کیا گیا ہے جب اُس نے افعال حج کی ابتداء اُس کے بغیر کر لی تو اب اُسے ادا کرنا سنت نہ رہا، چنانچہ لکھتے ہیں:

لأنه شرع فی ابتداء الحج علی وجه یترتب علیہ سائر الأفعال  
فلا یكون الإتیان به علی غیر ذلك الوجه سنة (۱۴۷)

یعنی، کیونکہ طواف حج کی ابتداء میں اسی وجہ پر شروع کیا گیا ہے کہ اس پر حج کے تمام افعال مرتب ہوتے ہیں لہذا اُسے اس وجہ کے غیر پر لانا (یعنی ادا کرنا) سنت نہیں ہے۔

اور اس کے ترک پر کچھ لازم نہیں آئے گا، چنانچہ لکھتے ہیں:

ولا شیء علیہ بترکہ (۱۴۸)

یعنی، اس طواف کے چھوڑنے سے اُس پر کچھ شی لازم نہیں۔

کیونکہ یہ سنت ہے اور سنت کا یہی حکم ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

لأنه سنة و بترك السنة لا یجب الجابر (۱۴۹)

یعنی، کیونکہ یہ سنت ہے اور سنت کے ترک پر جابر (یعنی کفارہ) واجب نہیں ہوتا۔

اور اگر اُس کے پاس وقت تھا پھر نہ آیا تو اسامت کا مرتکب ضرور ہوگا کیونکہ سنت مؤکدہ کے ترک پر یہی حکم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۸ اکتوبر ۲۰۱۲ م 828-F

۱۴۷۔ النہایۃ، کتاب الحج، باب الإحرام، فصل: فإن لم یدخل مکة الخ، ۱-۱۸۳/۲

۱۴۸۔ بدایۃ المتبدي، کتاب الحج، باب الإحرام، فصل: وإذا لم یدخل الخ، ۱-۱۸۳/۲

۱۴۹۔ النہایۃ، کتاب الحج، باب الإحرام، فصل: وإذا لم یدخل الخ، ۱-۱۸۳/۲

## حلق سے قبل واڑھی کا خط بنوانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ یا حج میں تمام افعال سے فراغت کے بعد جب حلق کا وقت آیا حلق کروانے سے قبل واڑھی کا خط بنوایا پھر حلق کروایا، اب اس صورت میں اُس پر کیا لازم آیا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس مسئلہ میں چند صورتیں بنتی ہیں، اُس نے صرف عمرہ کا احرام باندھا ہوگا یا صرف حج کا یا حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھا ہوگا یعنی وہ قارن ہوگا، پھر اُس نے خط بنوانے میں صرف اوپر سے بال منڈوائے ہوں گے یا نیچے گردن یعنی حلق کے بھی۔

اگر وہ صرف عمرہ یا حج افراد یا جمع کے احرام میں تھا اور اُس نے واڑھی کا خط بنوانے میں صرف اوپر کے بال منڈوائے تو دیکھا جائے گا کہ جو بال اُس نے منڈوائے وہ واڑھی کا چوتھائی یا تہائی حصہ بنتے ہیں یا چوتھائی سے کم، اگر چوتھائی حصے کے برابر ہوں گے تو دم لازم آئے گا کیونکہ جب اُس نے خط بنوایا اُس وقت وہ احرام میں تھا، احرام سے باہر صرف حلق یا قصر کے ذریعے ہوگا، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

قال: و علی هذا لو حلق لحیتہ أو ثلثها أو ربعها فعليه دم، لأنه

عضو کامل منفرد غیر تابع لغیرھا (۱۵۰)

یعنی، اس پر اگر واڑھی منڈوائی یا اس کا ایک تہائی یا چوتھائی منڈوایا تو اس پر دم ہے کیونکہ وہ تہا کامل عضو ہے کسی کا تابع نہیں۔

اور علامہ عالم بن علاء انصاری ہندی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

إن بحلق ربع الرأس و اللحية يحب الدم (۱۵۱)

۱۵۰۔ المسائل فی المناسک، باب الجنایات، فصل: کفارة جناية الحلق، ۷۵۹/۲

۱۵۱۔ الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الخامس فیما یحرم علی المحرم بسبب

إحرامه و ما لا یحرم، نوع منه فی حلق الشعر و قلم الأظافر، ۳۷۶/۲

یعنی، بے شک چوتھائی سر اور داڑھی مونڈنے سے دم واجب ہوتا ہے۔  
اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

كُلَّمَا كَانَتْ اللَّحِيَةُ مَقْصُودَةً بِالْحَلْقِ فِي بَعْضِ النَّاسِ أُلْحِثَ  
اللَّحِيَةُ بِالرَّأْسِ احتیاطاً لإيجابِ الكفاراتِ فِي الْمَنَاسِكِ (۱۵۲)  
یعنی، جب داڑھی بعض لوگوں میں حلق میں مقصود ہے تو داڑھی سر کے  
ساتھ لاحق کی جائے گی۔

اور علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علمائے ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ:  
وَ إِذَا حَلَقَ رُبْعَ لِحْيَتِهِ فَصَاعِدًا دَمٌ (۱۵۳)

یعنی، جب داڑھی کے چوتھائی یا زیادہ کو مونڈھا تو دم ہے۔  
اور اگر چوتھائی سے کم ہو تو صدقہ لازم آئے گا چنانچہ علامہ نظام اور جماعت علماء ہند  
نے لکھا:

وَ إِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنَ الرَّبْعِ فَصَدَقَةٌ، كَذَا فِي "السَّرَاحِ الْوَحَاحِ" (۱۵۴)  
یعنی، اگر چوتھائی سے کم ہو تو صدقہ ہے اسی طرح "السَّرَاحِ الْوَحَاحِ"  
میں ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:  
داڑھی کے چہارم بال یا زیادہ کسی طور پر دُور کئے تو دم ہے اور کم میں  
صدقہ ہے۔ (۱۵۵)

اور گردن الگ عضو ہے چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ (۱۵۶)

۱۵۲۔ الفتاویٰ التاتاریخانیہ، ۲/۳۷۵

۱۵۳۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الثالث، فی حلق  
الشعر و قلم الأظفار، ۱/۳۰۷

۱۵۴۔ الفتاویٰ الہندیہ، ۱/۳۰۷

۱۵۵۔ بہار شریعت، حج کا بیان، جرم اور ان کے کفارے، بال دور کرنا، مسئلہ (۴۹)، ۱/۶۱، ۵۵۲

۱۵۶۔ بدایۃ المبتدی، کتاب الحج، باب الجنایات ۱-۲/۱۹۵



اور اُن سے علامہ نظام خفی متوفی ۱۱۶۱ھ (۱۵۷) اور جماعت علمائے ہند نے نقل کیا:

و إن حَلَقَ الرَّقَبَةَ كُلَّهَا فَعَلِيهِ دَمٌ

یعنی، اگر پوری گردن مونڈھی تو اُس پر دم ہے۔

اور اگر کچھ حصہ مونڈا تو صدقہ ہے چنانچہ علامہ نظام خفی "محیط" (۱۵۸) کے حوالے

سے لکھتے ہیں:

و إِذَا حَلَقَ عُضْوًا كَامِلًا فَعَلِيهِ الدَّمُ، و إن حَلَقَ بَعْضَهُ فَعَلِيهِ

الصَّدَقَةُ، أَرَادَهُ بِهِ الْفَتْحُ وَ السَّاقِ وَ الْإِبْطَ دُونَ الرَّأْسِ وَ اللَّحْيَةِ،

کذا فی "المحیط" (۱۵۹)

یعنی، جب پورا عضو مونڈھا تو اُس پر دم ہے اور اگر اُس کا بعض مونڈا تو

صدقہ ہے اور اس سے مراد ران، پنڈلی اور بغل ہے سوائے سر اور

داڑھی کے، اسی طرح "محیط" میں ہے۔

اور علامہ سلمان اشرف لکھتے ہیں:

گردن یا ایک بغل پوری مونڈوائی تو قربانی واجب ہوئی اور پورے

سے کم میں صدقہ اگرچہ نصف سے زیادہ مونڈوائی ہو، بغل اور گردن

میں چوتھائی نصف اور نصف سے زیادہ سب ایک حکم رکھتے ہیں۔ (۱۶۰)

لہذا معتمر یا مفرد بانج یا متمتع نے خط بنوانے میں داڑھی کا جو حصہ مونڈا یا اوہ اگر داڑھی

کا چوتھائی ہو تو دم اور داڑھی کے نیچے کے خط میں صدقہ لازم ہوا اور اگر نیچے خط نہیں بنوایا تو

صرف ایک دم، اور اگر داڑھی کے اوپر چوتھائی سے کم مونڈا یا تو صدقہ لازم ہوا اور نیچے بھی

۱۵۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الحنایات، الفصل الثالث فی حلق

الشعر و قلم الأظفار، ۳۰۷/۱

۱۵۸۔ المحيط البرہانی، کتاب المناسک، الفصل الخامس: فیما یحرم علی المحرم سبب

إحرامه و ما لا یحرم، ۴۸/۳

۱۵۹۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثامن فی الحنایات، الفصل الثالث فی حلق

الشعر و قلم الأظفار، ۳۰۷/۱

۱۶۰۔ المحتج، للعلامة سلیمان اشرف، محرم کو جن باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے، جزئیات، ص ۵۰

خط بخوایا تو دو صدقے ہو گئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۳۰ اکتوبر ۲۰۱۲ م 829-F

## عام حالات میں عورت نماز میں منہ کھولے گی

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عورت جب احرام میں نہ ہو تو نماز کے لئے اپنے چہرے کو کھولے گی یا نقاب میں ہی نماز پڑھے؟  
(السائل: محمد ریحان)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: عورت کا پورا بدن عورت ہے سوائے چہرے، ہاتھوں اور قدموں کے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شربلانی حنفی متوفی ۱۰۶۹ لکھتے ہیں:  
جميع بدن الحرّة عبورة إلا وجهها وكفيها وقدميها (۱۶۱)  
یعنی، آراؤ عورت کا پورا بدن عورت ہے سوائے اس کے چہرے، ہاتھوں اور قدموں کے۔

عام حالات میں فقہاء کرام نے جو ان عورت کے چہرے کو چھپانے کا حکم دیا ہے چنانچہ علامہ سید ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:  
ومنع الشابة من كشفه لخوف الفتنة لا لأنه عبورة (۱۶۲)  
یعنی، جو ان عورت کو خوف فتنہ کی وجہ سے چہرہ کھولنے سے روکا جائے گا نہ اس لئے کہ چہرہ عورت ہے۔

جہاں تک نماز میں چہرہ کھولنے یا چھپانے کا مسئلہ ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کرام نے تصریح کی ہے چنانچہ علامہ حسین بن محمد بن حسین منقانی (۱۶۳) حنفی متوفی ۷۳۶ھ لکھتے ہیں:

۱۶۱۔ نور الإيضاح مع شرحه للمصنف، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة وأركانها، فصل في متعلقات شروط الصلاة وفروعها، ص ۲۴۱

۱۶۲۔ حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة إلخ، فصل في متعلقات شروط الصلاة إلخ، ص ۲۴۱

۱۶۳۔ آب کما نست کے بارے میں، ”سمعیانہ“ بھی کہا گیا جس کا ”کشف الظنون“

أَمَّا الْمَرْءُ فَيُؤَارَى فِي صَلَاتِهَا كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا وَجْهَهَا وَ كَفَّيْهَا وَ  
قَدَمَيْهَا (۱۶۴)

یعنی، مگر عورت تو وہ اپنی نماز میں ہر شے کو چھپائے گی ماسوائے اپنے  
چہرے دونوں ہاتھوں اور دونوں قدموں کے۔  
اور نماز میں چہرے کو چھپانا فقہاء کرام نے مکروہ قرار دیا ہے چنانچہ علامہ علی بن عثمان  
زیلعی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

وَيُكْرَهُ التَّلَثُّمُ، وَ هُوَ تَعَطُّبُ الْأَنْفِ وَ الْفَمِ فِي الصَّلَاةِ، لِأَنَّهُ يَشْبَهُ  
فِعْلَ الْمُجُوسِ حَالَ عِبَادَتِهِمْ (۱۶۵)

یعنی، نماز میں "تلثم" مکروہ ہے اور وہ نماز میں ناک اور منہ کو ڈھکنا ہے  
کیونکہ یہ مجوسیوں کے اپنی عبادت میں حالت کے مشابہ ہے۔  
اور علامہ شبلی حنفی "تلثم" کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قوله: وَيُكْرَهُ التَّلَثُّمُ إلخ، قال الفراء: اللثام ما كان على الفم من  
النقاب (۱۶۶)

یعنی، فراء نے کہا کہ "اللثام" وہ ہے جو منہ پر نقاب ہو۔

اور علامہ حسن بن عمار شربلانی نماز کے مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

(۷۰۳/۱) میں ہے لیکن "مؤسسة التاريخ العربی" والوں نے بریکٹ میں اس کی تصحیح کر کے  
"سمتقانی" لکھا ہے اور "الأعلام للزركلي" (۲۵۶/۲) میں "سمتقانی" ہے، "هدية  
العارفين" (۳۱۴/۱) اور "مفيد المفتي" میں "سمعانی" ہے اور صحیح وہی ہے جسے ہم نے  
فتاویٰ میں لکھا ہے۔

۱۶۴۔ خزنة المفتين، كتاب الطهارة، فصل في الحيض، ق ۱۳/۱

۱۶۵۔ تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ۴۱۱/۱۔ أيضاً  
رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها،

فروع، تحت قول الدر: والتلثم، (۱۸۴/۴)

۱۶۶۔ حاشية الشبلي على تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره



و تعطیۃ فمہ و أنفہ لِمَا رَوَيْنَا (۱۶۷)

یعنی، اور اپنے منہ اور ناک کو ڈھکنا (نماز میں مکروہ ہے) اس حدیث کی بنا پر جسے ہم نے روایت کیا ہے۔

اور وہ حدیث شریف جس کی طرف آپ نے ارشاد کیا وہ یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ

أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ "نَهَى عَنِ السَّدْلِ وَ أَنَّ يُعْطَى الرَّجُلُ فَاذًا"

یعنی، نبی کریم ﷺ نے سدل اور مرو کے اپنے چہرے کو ڈھکنے سے منع فرمایا۔

اس روایت کے تحت لکھتے ہیں:

فَيَكْرَهُ التَّلَثُّمُ وَ تَعْطِيَةُ الْأَنْفِ وَ الْفَمِ فِي الصَّلَاةِ، لِأَنَّهُ يَشْبَهُ فَعْلَ

الْمَجْجُوسِ فِي حَالِ عِبَادَتِهِمُ النَّبِيرَانَ (۱۶۸)

یعنی، پس "تلثم" اور ناک اور منہ کو چھپانا مکروہ ہے کیونکہ یہ مجوس کے آگ کی عبارت کی حالت میں فعل کے مشابہ ہے۔

اور یہاں کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی

لکھتے ہیں:

و نقل "ط" عن "أبي السعود": "أَذْهَبَ تَحْرِيمِيَّةً" (۱۶۹)

یعنی، "طحاوی" (۱۷۰) نے "ابو السعود" (۱۷۱) سے نقل کیا ہے

۱۶۷۔ مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، فصل فی المکروہات، ص ۲۰۱

۱۶۸۔ مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، فصل فی المکروہات، ص ۱۹۷

۱۶۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکرہ فیہا،

تحت فروغ، تحت قول الذر: و التلثم (۱۸۴/۴)

۱۷۰۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، و ما

یکرہ فیہا، ۲۵۷/۱، بتصرف

۱۷۱۔ فتح المعین، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ و ما یکرہ فیہا، تحت قوله، ۲۴۳/۱

کہ کراہت تحریمیہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۸ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱۶ دسمبر ۲۰۰۸م 673-F

## جبل رحمت پر چڑھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ جبل رحمت کے اوپر چڑھتے ہیں، کیا اس پر چڑھنے میں کوئی ثواب ہے؟

(السائل: حافظ رضوان بن غلام حسین، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جبل رحمت پر چڑھنے کے بارے میں علامہ طبری اور ماوردی نے احتیاب کا قول کیا جب کہ امام نووی شافعی نے اس کا رد کیا ہے اور ہمارے علماء احناف میں سے مثلاً علی قاری، مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی، علامہ شامی حنفی اور اُن سے علامہ سید سلیمان اشرف نے لکھا جس کا لب لباب یہ ہے کہ اس میں کوئی فضیلت نہیں ہے بلکہ اس کا حکم وہی ہے جو تمام زمین عرفات کا ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

والما صعود کردن بر جبل الرحمة پس ثابت نیست مرأورا اصله از سنت اگر چه حرص دارند بر صعودے بسیارے از عوام و نیست بیچ فضیلتے در صعودے بلکہ برابر است صعودے و بودن در سائر ارض عرفات، ملخصاً (۱۷۱)  
یعنی، مگر جبل رحمت پر چڑھنا تو سنت سے اُس کی کوئی اصل ثابت نہیں ہے اگرچہ بہت سے عوام اس پر چڑھنے پر حرص رکھتے ہیں اور اس پر چڑھنے میں کوئی فضیلت نہیں ہے بلکہ اس پر چڑھنا اور تمام زمین عرفات میں ہونا برابر ہے۔

یاد رہے کہ فضیلت کی نفی کی وجہ نبی کریم ﷺ کا اس پر قیام نہ فرمانا ہے اگر آپ ﷺ اس

پر قیام فرماتے تو یقیناً اس پر چڑھنے میں فضیلت ہوتی اور نبی کریم ﷺ نے جبل رحمت کے نیچے جس مقام پر قیام کیا اس کی فضیلت کا کسی نے انکار نہیں کیا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فإن ظفرت بموقفه الشريف فهو غاية الفضل، (۱۷۲)

یعنی، پس وقوف کرنے والے! اگر تو نبی کریم ﷺ کے وقوف فرمانے کی جگہ کو پانے میں کامیاب ہو جائے تو یہ فضل کی انتہاء ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

افضل واكمل در حق مرد واقف آن است کہ اجتہاد کند در آنکہ واقع گردد وقوف  
 اودر موقف حضرت سید عالم ﷺ و آن موضع است بقرب جبل الرحمة (۱۷۳)  
 یعنی، مرد واقف کے حق میں افضل واكمل یہ ہے کہ اس کی کوشش کرے  
 کہ اس کا وقوف حضور سید عالم ﷺ کی جائے وقوف میں واقع ہو اور وہ  
 جگہ جبل رحمت کے قریب ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ "نہر الصائق" (۱۷۴) کے

حوالے سے لکھتے ہیں:

و أما صعوده أي جبل الرحمة كما يفعلُه العوام فلم يذكر  
 أحد ممن يعتدُّ به فيه فضيلة بل حكمه حكم سائر أراضى  
 عرفات، و ادعى الطبري و الساموردي أنه مستحب، و ردّه  
 النووي بأنه لا أصل له لم يُرد فيه خبر صحيح ولا ضعيف (۱۷۵)

۱۷۲۔ لباب المناسك، باب الوقوف بعرفة و أحكامه، فصل: في صفة الوقوف، ص ۲۲۴ (۲۸۷)

۱۷۳۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ششم: در بیان وقوف عرفات، فصل

چهارم: ترتیب وقوف بعرفات إلخ، ص ۱۸۲، ۱۸۳

۱۷۴۔ النہر الفائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: بقرب الجبل، ۸۴/۲

۱۷۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی شروط الجمع بین الصلاتین

بعرفة، تحت قول التنویر: بقرب جبل الرحمة، ۵۹۶/۳



اور علامہ سید سلیمان اشرف حنفی نے ”رد المحتار“ میں علامہ شامی کے کلام کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے کہ جبلِ رحمت پر چڑھنے کی فضیلت کسی نے اپنی تصنیف میں ذکر نہیں کی، یہ عوام کا معمول ہے اُس کا وہی حکم ہے جو ساری زمینِ عرفات کا ہے، طہری اور ماوردی نے مستحب کہا ہے لیکن امام نووی (شافعی) نے دونوں کا رد کیا ہے، مستحب ہونے کے لئے کسی دلیل کو ذکر کرنا تھا حالانکہ روایات صحیحہ تو کجا کوئی ضعیف روایت بھی نہیں پائی جاتی ہے۔ (۱۷۶)

اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و أما صعود الناس الجبل فليس له أصلاً، و حرص الناس على الوقوف فيه و مكنتهم عليه قبل وقته و بعده، و إيقاظ البيران عليه ليلة عرفة، و اختلاط الرجال و النسوان يومها من البدع المستكرة (۱۷۷)

یعنی، مگر لوگوں کے پہاڑ پر چڑھنا تو اُس کی کوئی اصل نہیں ہے، اور لوگوں کا اس پر وقوف میں حرص اور اُن کا پہاڑ پر وقوف کے وقت سے قبل اور بعد ٹھہرنا اور عرفہ کی رات اُس پر آگ جلانا اور عرفہ کے روز مردوں اور عورتوں کا اختلاط سب مستکبرہ (قیحہ) بدعتوں میں سے ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۲۷ اکتوبر ۲۰۱۲ م 814-F

وطنِ اقامت سے مدت سفر کو روانگی سے ہی  
وطنِ اقامت باطل ہو جاتا ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مدینہ

۱۷۶۔ الحج مصنفہ محمد سلیمان اشرف، مکروہات وقوف ص ۲۹، ۱۲۸

۱۷۷۔ المسائل المنقسط فی المنسک المتوسط، باب الوقوف بعرفة و أحكامه، فصل: فی

صفة الوقوف، تحت قوله: أخرى، رجاء أن تصادفه إلخ، ص ۲۲۴، دار الکتب

العلمیة، (ص ۲۸۸، المکتبة الإمدادیة)

شریف میں پندرہ روز سے زائد کی نیت سے اقامت پذیر تھے، اسی دوران ایک دن ہم بدر شریف گئے اس سے قبل تو ہم نماز پوری پڑھ رہے تھے، واپسی پر پریشان ہوئے کہ نماز پوری پڑھیں یا قصر کریں کہ واپسی کے بعد ہمارے پاس قیام کے لئے پندرہ دن نہ تھے کہ پندرہ دن سے قبل ہماری واپسی تھی، اب اس صورت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟

(السائل: ابوطالب قادری، جمشید ٹاؤن، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں آپ بدر شریف کے ارادے سے مدینہ طیبہ سے جب نکلے تو آپ مسافر ہو گئے کیونکہ بدر شریف اور مدینہ طیبہ کے مابین مسافت سفر ہے، مدینہ شریف واپس آئے تو پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کا ارادہ تھا اس لئے مدینہ شریف میں مسافر ہی رہے۔

وطن تین ہوتے ہیں، وطن اصلی، وطن اقامت اور وطن سکنی، علامہ حسن بن عمار شرمہالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

الوطن هو الذى وُلِدَ فيه، أو تَرَوَّجَ أو لم يترَوَّجَ وقصد التَّعِيشَ لا الارتحال عنه.

یعنی، وطن اصلی وہ ہے جہاں کوئی شخص پیدا ہوا ہو یا اس نے شادی کی ہو یا نہ کی لیکن وہاں سکونت پذیر ہونے کا ارادہ کیا وہاں سے جانے کا ارادہ نہ کیا۔

و وطنُ الإقامة موضعُ نَوَى الإقامة فيه نصف شهرٍ فما فوقه  
یعنی، وطن اقامت وہ ہے جہاں نصف مہینہ یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کا ارادہ کیا۔

وطنُ السُّكْنَى وهو ما ينوَى الإقامة فيه دون نصف شهر (۱۷۸)  
یعنی، وطن سکنی اور یہ وہ جگہ ہے جہاں نصف ماہ سے کم ٹھہرنے کا ارادہ کیا۔

اور محققین نے اس آخری کا اعتبار نہیں کیا ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شرمہالی لکھتے ہیں:

و لم يعتبر المحققون وطن السكّنى (۱۷۹)

یعنی محققین نے وطن سکّنی کا اعتبار نہیں کیا۔

چنانچہ علامہ عالم بن علاء انصاری ہندی خفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

و عبارة المُحَقِّقِينَ مِنْ مَشَائِخِنَا: أَنَّ الْوَطْنَ وَطْنَانِ: وَطْنَ

أَصْلِيٍّ، وَوَطْنَ سَفَرٍ وَلَمْ يَعتَبِرُوا وَطْنَ السَّكْنَى وَطْنًا وَهُوَ

الصَّحِيحُ (۱۸۰)

یعنی، ہمارے مشائخ میں سے محققین کی عبارت یہ ہے کہ بے شک وطن

دو وطن ہیں، وطن اصلی اور وطن سفر اور وطن سکّنی کے وطن ہونے کا اعتبار

نہیں کیا اور یہی صحیح ہے۔

اور وطن اقامت کو وطن سفر، جیسا کہ مندرجہ ذیل عبارت میں ہے وطن مستعار اور وطن

حادث بھی کہتے ہیں جیسا کہ ”رد المحتار“ (۱۸۱) میں مذکور ہے۔

اور وطن اصلی صرف وطن اصلی سے باطل ہوتا ہے جب کہ وطن اقامت اپنی مثل کے

ساتھ اور وطن اصلی کے ساتھ اور انشاء سفر کے ساتھ بھی باطل ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ عبد اللہ بن

احمد بن محمود نسفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

و يَطْلُ الْوَطْنَ الْأَصْلِيُّ بِمِثْلِهِ لَا السَّفَرِ، وَوَطْنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ وَ

السَّفَرِ وَالْأَصْلِيَّ (۱۸۲)

یعنی، وطن اصلی اپنی مثل کے ساتھ باطل ہوتا ہے نہ کہ سفر کے ساتھ اور

۱۷۹۔ نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۱۰

۱۸۰۔ الفتاوى التتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل الثانى والعشرون، نوع آخر فى بيان ما

يصير المسافر به مقيماً بدون نية الإقامة، ۱۶/۲

۱۸۱۔ رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، مطلب: فى الوطن الأصلي ووطن

الإقامة، تحت قوله: الوطن الأصلي، ۷۳۹/۲

۱۸۲۔ كنز الدقائق، كتاب الصلاة، باب السفر، ص ۱۷



وطن اقامت اپنی مثل کے ساتھ اور سفر اور وطن اصلی کے ساتھ۔

اور امام محبوبی صاحب وقایۃ الروایہ لکھتے ہیں:

وَيُطْلُ الْوَطَنُ الْأَصْلِيُّ مِثْلُهُ لَا السَّفَرُ وَوَطَنٌ لِلْإِقَامَةِ مِثْلُهُ وَ  
السَّفَرُ وَالْأَصْلِيُّ (۱۸۳)

یعنی، وطن اصلی کو اس کا مثل باطل کرتا ہے نہ کہ سفر اور وطن اقامت کو  
اس کا مثل، سفر اور وطن اصلی باطل کرتا ہے۔

اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأن الأصل أن الوطن الأصلي يَبْطُلُ بِمِثْلِهِ دُونَ السَّفَرِ وَوَطَنٌ  
لِلْإِقَامَةِ يَبْطُلُ بِمِثْلِهِ وَبِالسَّفَرِ وَالْأَصْلِيُّ (۱۸۴)

یعنی، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ وطن اصلی اپنی مثل کے ساتھ باطل ہوتا ہے  
سوائے سفر کے اور وطن اقامت اپنی مثل کے ساتھ اور سفر کے ساتھ اور  
وطن اصلی کے ساتھ باطل ہوتا ہے۔

علامہ حسن بن عمار شربہالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

وَيَبْطُلُ وَطَنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ وَيَبْطُلُ أَيْضًا بِإِنْشَاءِ السَّفَرِ بَعْدَهُ وَ  
بِالْعَوْدِ لِلْوَطَنِ الْأَصْلِيِّ (۱۸۵)

یعنی، وطن اقامت اپنی مثل کے ساتھ باطل ہوتا ہے اور اس کے بعد سفر  
شروع کرنے کے ساتھ اور وطن اصلی کو لوٹنے کے ساتھ بھی باطل ہوتا ہے۔

الْوَطَنُ الْأَصْلِيُّ يَبْطُلُ بِمِثْلِهِ لَا غَيْرَ وَيَبْطُلُ وَطَنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ وَ  
بِالْوَطَنِ الْأَصْلِيِّ وَبِإِنْشَاءِ السَّفَرِ، مُلَخَّصًا (۱۸۶)

۱۸۳۔ وقایۃ الروایۃ علی ہامش کشف الحقائق، کتاب الصلاة، باب المسافر، ۸۰/۱۔

مختصر الوقایۃ مع شرحہ للدرکائی، کتاب الصلاة، باب المسافر، ۱۹۳/۱، ۱۹۴۔

۱۸۴۔ الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب المسافر، ۹۸/۲۔

۱۸۵۔ مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۲۵۴۔

۱۸۶۔ الذم المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۰۶۔

یعنی، وطن اصلی اپنی مثل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے نہ اس کے غیر سے اور وطن اقامت اپنی مثل سے اور وطن اصلی سے اور سفر شروع کرنے سے باطل ہو جاتا ہے۔

وَأَمَّا وَطَنُ الْإِقَامَةِ فَلَهُ مَا يُسَاوِيهِ وَمَا فَوْقَهُ فَيَطُلُ بِكُلِّ مَنَهِمَا وَيُنْشَأُ السَّفَرُ أَيْضاً لِأَنَّهُ ضِدُّهُ (۱۸۷)

یعنی، مگر وطن اقامت تو اس کے لئے باطل کرنے والا وہ ہے جو اس کے برابر ہے اور وہ جو اس سے اوپر ہے پس وہ دونوں میں سے ہر ایک کے ساتھ باطل ہو جائے گا اور انشاء سفر سے بھی کیونکہ وہ اس کی ضد ہے۔

وطن اقامت انشاء سفر سے باطل ہو جاتا ہے اور انشاء سفر سے مراد ہے کہ کوئی شخص وطن اقامت سے ایسی جگہ کے ارادے سے نکلے جو جگہ اس وطن اقامت سے تین دن تین رات کی راہ پر ہو یعنی اس سے ۹۲ کلومیٹر دور ہو چنانچہ علامہ اکمل الدین محمد بن محمود بابرتی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

وَالْأَصْلُ أَنَّ الْوَطَنَ الْأَصْلِيَّ يَطُلُ بِالْوَطَنِ الْأَصْلِيِّ دُونَ وَطَنِ الْإِقَامَةِ وَانْشَاءِ السَّفَرِ، وَهُوَ أَنْ يَخْرُجَ قَاصِداً مَكَاناً يَصِلُ إِلَيْهِ فِي مَدَّةِ السَّفَرِ لِأَنَّ الشَّيْءَ إِنَّمَا يَطُلُ بِمَا فَوْقَهُ أَوْ مَا يُسَاوِيهِ (۱۸۸)

یعنی، قاعدہ ہے کہ وطن اصلی باطل ہوتا ہے وطن اصلی کے ساتھ سوائے وطن اقامت اور انشاء سفر کے اور وہ انشاء سفر یہ ہے کہ وہ ایسی جگہ کا ارادہ کر کے نکلے جہاں مدت سفر میں پہنچے کیونکہ شے اپنے اوپر کے ساتھ یا اپنے مساوی کے ساتھ باطل ہوتی ہے۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۶۸۱ھ لکھتے ہیں:

۱۸۷۔ العنایۃ، کتاب الصلاۃ، باب المسافر، ۱۶/۲

۱۸۸۔ العنایۃ، کتاب الصلاۃ، باب المسافر، تحت قوله: مَنْ كَانَ لَهُ وَطَنٌ الْخ، ۱۶/۲

و وطنُ الإقامة يَنْتَقِضُ بالأصليِّ و وطنُ الإقامة و السَّفر (۱۸۹)  
یعنی، وطنِ اقامت ٹوٹ جاتا ہے اصل کے ساتھ اور وطنِ اقامت کے  
ساتھ اور سفر کے ساتھ۔

اور علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی لکھتے ہیں:

و مِنْ حُكْمِ وَطَنِ السَّفَرِ أَنَّهُ يَنْتَقِضُ بِالْوَطَنِ الْأَصْلِيِّ لِأَنَّهُ فَوْقَهُ وَ  
يَنْتَقِضُ بِوَطَنِ السَّفَرِ لِأَنَّهُ مِثْلُهُ وَ يَنْتَقِضُ بِإِنْشَاءِ السَّفَرِ لِأَنَّهُ  
ضَدُّهُ (۱۹۰)

یعنی، وطنِ سفر (یعنی وطنِ اقامت) کے حکم سے ہے کہ وہ وطنِ اصلی کے  
ساتھ ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ وہ اس سے اوپر ہے اور ٹوٹ جاتا ہے وطن  
سفر کے ساتھ کیونکہ وہ اس کی مثل ہے اور ٹوٹ جاتا ہے سفر شروع  
کرنے کے ساتھ کیونکہ وہ اس کی ضد ہے۔

اور وطنِ اقامت وطنِ اصلی کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے کیونکہ وطنِ اصلی وطنِ  
اقامت سے زیادہ قوی ہے، چنانچہ امام قوام الدین امیر کاتب بن امیر عمر اتقانی حنفی متوفی  
۷۵۸ھ لکھتے ہیں:

و وطنُ الإقامة يَبْطُلُ بالأصليِّ لِأَنَّهُ أَقْوَى مِنْهُ (۱۹۱)

یعنی، اور وطنِ اقامت کو باطل کر دیتا ہے وطنِ اصلی کیونکہ وہ اس سے  
زیادہ قوی ہے۔

اور اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص مکہ میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت سے ٹھہرا ہوا ہو  
پھر منیٰ کو اپنا وطن اصلی بنالے، چنانچہ علامہ سید محمد ابن السنن ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ  
لکھتے ہیں:



قوله: و"بالوطن الأصلي" كما إذا توطن بمكة نصف شهر ثم

تأهل بمعنى، أفاده "القهستاني" (۱۹۲)

یعنی، وطن اقامت وطن اصلی کے سات باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ جب

مکہ مکرمہ کو آدھے مہینے کے لئے وطن بنایا پھر منی میں شادی کی

"قہستانی" (۱۹۳) نے اس کا افادہ کیا ہے۔

اور وطن اقامت اپنی مثل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے یعنی ایک جگہ پندرہ روز اقامت

کی نیت سے ٹھہرا پھر دوسری جگہ اقامت کی نیت کر لی تو پہلا وطن اقامت باطل ہو جائے گا

چاہے ان دونوں کے مابین مسافت سفر ہو یا نہ ہو چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

قوله: "بمثله" أي: سواء كان بينهما مسيرة سفر أو لا

"قہستانی" (۱۹۴)

یعنی، وطن اقامت اپنی مثل کے ساتھ باطل ہو جاتا ہے یعنی برابر ہے کہ

ان دونوں کے مابین مسافت سفر ہو یا نہ ہو "قہستانی" (۱۹۵)

اور دوسرا وطن اقامت پہلے وطن اقامت سے زیادہ قوی ہے چنانچہ امام اتقانی حنفی

لکھتے ہیں:

و بوطن الإقامة لأنه مثله بل الثاني أقوى من الأول، لأن الأول

انتقض حقيقة، وإنما بقي حكمه، وهو أنه يصير مقيماً متى

عاد إليه قبل أن يصير مسافراً (۱۹۶)

۱۹۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، تحت قوله و

بالوطن الأصلي، مطلب فی الوطن الأصلي و وطن الإقامة، ۷۳۹/۲

۱۹۳۔ جامع الرموز، کتاب المسافر، فصل صلاة المسافر، ۲۵۸/۱

۱۹۴۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، تحت قوله: بمثله،

مطلب فی الوطن الأصلي و وطن الإقامة، ۷۳۹/۲

۱۹۵۔ جامع الرموز، کتاب الصلاة، فصل صلاة المسافر، ۲۵۸/۱

۱۹۶۔ غایۃ البیان و نادرۃ أفران، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ق ۱۰۹/ب

یعنی، (ایک وطن اقامت دوسرے) وطن اقامت کے ساتھ باطل ہوتا ہے کیونکہ وہ اس کی مثل ہے بلکہ پہلے سے زیادہ قوی ہے کیونکہ پہلے کا حقیقہ وطن اقامت ہونا ٹوٹ گیا اور اس کا صرف حکم باقی ہے اور وہ حکم یہ ہے کہ وہ شخص مقیم ہو جائے گا جب مسافر ہونے سے قبل اس کی طرف لوٹا۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۳ھ، ۱۸ اکتوبر ۲۰۱۲ م 820-F

### حاجی کا تجارت کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عام طور پر لوگ جب حج پر جاتے ہیں تو اپنے عزیز و اقارب، دوست احباب کے لئے تحفے تحائف خریدتے ہیں تو کچھ لوگ ان پر لعن طعن کرتے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ حج پر خرید و فروخت شرعاً ممنوع ہیں، کیا تحفے تحائف خریدنے کی شرعاً کوئی ممانعت ہے اور اگر نہیں ہے تو بہتر کیا ہے حج سے قبل خریدے یا حج کی ادائیگی کے بعد؟

(السائل: محمد حسنین، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج پر جانے سے مقصود تجارت نہ ہو، حج اصل ہو اور تبعاً تجارت کرے تو اس کی اجازت قرآن کریم کی آیت کریمہ کی اس آیت کریمہ سے مستفاد ہے:

﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (۱۹۷)

ترجمہ: تم پر کچھ گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔

اس کے تحت صدر الافاضل سید نعیم الدین مراد آبادی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

بعض مسلمانوں نے خیال کیا کہ راوی حج میں جس نے تجارت کی یا اونٹ کرایہ پر چلائے اُس کا حج ہی کیا، اُس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

مسئلہ: جب تک تجارت سے افعال حج کی ادائیگی فرق نہ آئے اُس وقت تک تجارت

مباح ہے۔ (خزائن العرفان)

اور تحائف کی خریداری میں افضل یہ ہے کہ حج کے بعد خریدے۔

حدیث شریف میں ہے کہ

عن أبي أمامة التيمي قال، قلت: لابن عمر: إنا قوم نُكْرَى، فهل  
لنا من حَجٍّ؟ قال: أَلَسْتُمْ تَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ؟ وَتَأْتُونَ الْمُعَرَّفَ،  
وَتَرْمُونَ الْحِمَارَ، وَتُحْلِقُونَ رُؤُوسَكُمْ؟ قُلْنَا: بَلَى! قَالَ: حَاءَ  
رَجُلٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ عَنِ الْبَدْيِ سَأَلْتَنِي، فَلَمْ يُجِبْنِي،  
حَتَّى نَزَلَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ  
أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾، فَقَالَ: "أَنْتُمْ حُجَّاجٌ" (۱۹۸)

یعنی، ابو امامہ تیمی سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
سے عرض کی ہم کرایہ پر اونٹ چلانے والے لوگ ہیں، کیا ہمارا حج ہوگا؟  
تو آپ نے فرمایا: کیا تم بیت اللہ شریف کا طواف نہیں کرتے، عرفات  
نہیں جاتے، رمی جمار نہیں کرتے، اور اپنے سروں کو نہیں منڈواتے، ہم  
نے عرض کی، کیوں نہیں، فرمایا، ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ  
میں آیا اُس نے یہی سوال کیا جو تم نے کیا ہے تو آپ ﷺ نے اُسے کوئی  
جواب ارشاد نہ فرمایا یہاں تک حضرت جبریل علیہ السلام یہ آیت لے کر  
نازل ہوئے: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن  
رَّبِّكُمْ﴾ (ترجمہ: تم پر کچھ گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو) تو  
حضور ﷺ نے فرمایا "تم لوگ حاجی ہو"۔

۱۹۸۔ سنن الدار قطنی، کتاب الحج، برقم: ۱۰۲۷۳۰-۲/۲۰۵۷، و اللفظ له، و برقم: ۲۷۲۵،

۱-۲/۲۰۵۶۔ تفسیر الطبری، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، ۲/۲۹۴۔ تفسیر القرطبی،

سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، ۱/۲/۴۱۴۔ تفسیر الحداد، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸،

۱/۲۸۴، ۲۸۵۔ تفسیر السمرقندی، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، ۱/۱۳۳



اس آیت کے تحت فقیہ ابوالیث نصر بن محمد حنفی متوفی ۳۷۳ھ لکھتے ہیں کہ  
 ”ذلک أنهم كانوا إذا حجّوا، كفوا عن التجارة وطلب المعيشة  
 فی الحجّ، فجعل لهم رخصة فی ذلك، فقال تعالى: ﴿وَلَيْسَ  
 عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ ۱۹۹۔ اے لامائمہ علیکم  
 أَنْ تَطْلُبُوا رِزْقًا مِّن رَّبِّكُمْ لِنَا التَّجَارَةِ فِي أَيَّامِ الْحَجِّ (۱۹۹)  
 یعنی، یہ اس لئے کہ وہ جب حج کرتے تو تجارت اور طلب معاش سے  
 رُک جاتے نہ (کوئی چیز) خریدتے نہ بیچتے یہاں تک کہ ان کے حج میں  
 جو ایام گزر جائیں تو ان کے لئے اس میں رخصت دے دی، پس اللہ  
 تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا  
 مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (ترجمہ: تم پر کچھ گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو)  
 امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی لکھتے ہیں:

إِذَا ثَبَتَ هَذَا فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ التَّجَارَةِ فِي الْحَجِّ  
 لِلْحَاجِّ مَعَ أَدَاءِ الْعِبَادَةِ وَأَنَّ الْقَصْدَ إِلَى ذَلِكَ لَا يَكُونُ شُرْكَاءَ، وَلَا  
 يَخْرُجُ بِهِ الْمَكْلَفُ عَنِ رِسْمِ الْإِخْلَاصِ الْمَفْتَرَضِ عَلَيْهِ (۲۰۰)  
 یعنی، جب یہ ثابت ہو گیا تو آیت میں حاجی کے لئے حج میں عبادت کی  
 ادائیگی کے ساتھ تجارت کے جواز کی دلیل ہے اور اس کا مقصد (حج کے  
 ساتھ تجارت کی) شرکت نہیں ہے اور اس سے مکلف رسم اخلاص سے  
 خارج نہیں ہوتا جو کہ اس پر فرض ہے۔

وَأَمَّا إِنَّ الْحَجَّ دُونَ التَّحَلُّةِ أَفْضَلُ، لَعُرْوَاهَا عَنْ شَوَائِبِ الدُّنْيَا  
 وَتَعَلُّقِ الْقَلْبِ لغيرها (۲۰۱)

۱۹۹۔ تفسیر السمرقندی، سورۃ البقرۃ، الآیۃ: ۱۹۴۔ ۱۳۳/۱۲۰۲۔

۲۰۰۔ الجامع لأحكام القرآن، سورۃ البقرۃ، الآیۃ: ۱۹۸/۱۰، ۴۱۳/۲۔

۲۰۱۔ الجامع لأحكام القرآن، سورۃ البقرۃ، الآیۃ: ۱۹۸/۱۰، ۴۱۴/۲۔

یعنی، مگر تجارت کے بغیر حج شوائب دنیا سے اور دل کے غیر کے ساتھ تعلق کے خالی ہونے کی وجہ سے افضل ہے۔

علامہ طبری روایت کرتے ہیں کہ

عن أبي صالح مولى عمر، قال: قلت لعمر: يا أمير المؤمنين،  
كنتم تتحرون في الحج؟ قال: وهل كانت معاشيهم إلا في  
الحج (٢٠٢)

یعنی، ابو صالح مولى عمر سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کی، اے امیر المؤمنین! آپ لوگ حج میں  
تجارت کیا کرتے تھے؟ فرمایا کہ ان کا معاش نہیں تھا مگر حج میں۔  
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

عن عمر بن دينار، قال ابن عباس "كَانَ عُكَاظُ، مِحْنَةً، وَ  
ذُو الْمَحَازِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ (فَكَانُوا يَتَحَرَوْنَ فِيهَا)، فَلَمَّا  
كَانَ الْإِسْلَامُ كَانَتْهُمْ كَرَاهِيَةٌ أَنْ يَتَحَرَّوْا فِي الْحَجِّ، فَسَأَلُوا  
رَسُولَ اللَّهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا  
فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ﴾ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ" (٢٠٣)

یعنی، عمر بن دینار سے مروی ہے کہ وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما  
سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ عکاظ، محنت اور ذوالحجاز یہ  
زمانہ جاہلیت میں بازاریں تھیں لوگ ان میں تجارت کرتے تھے پس  
جب اسلام آیا تو گویا کہ انہوں نے حج میں تجارت کو ناپسند سمجھا، اور

۲۰۲۔ تفسیر الطبری سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، ۲/۲۹۶

۲۰۳۔ تفسیر ابن ابی حاتم الرازی، سورة البقرة، برقم: ۱۸۸۱، ۱/۳۱۱

تفسیر الطبری، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، ۲/۲۹۷۔

الذی المشہور، تفسیر بالمأثور، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، ۱/۴۹۷

رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ”تم پر کچھ گناہ نہیں کہ اپنے رب کا فضل تلاش کرو“ ایام حج میں۔ (۲۰۴)  
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ بھی مروی ہے:

عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يقول: لا حرج عليكم في الشراء و البیع، قَبْلَ الإِحْرَامِ وَ بَعْدَهُ (۲۰۵)

یعنی، حضرت علی بن ابی طلحہ سے مروی ہے کہ وہ حضرت ابن عباس سے اللہ تعالیٰ کے فرمان کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ آپ فرماتے ہیں کہ تم پر احرام سے قبل اور اس کے بعد خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لہذا حج کے ساتھ تجارت شرعاً جائز ہے جبکہ اس سے حج کے افعال کی ادائیگی میں خلل واقع نہ ہو اگرچہ تجارت کے بغیر حج افضل ہے۔ اور یہ اُس وقت ہے جب تجارت ہو اور تجارت میں خرید و فروخت دولت کمانے کی غرض سے ہوتی ہے جب کہ یہاں یہ مقصد نہیں ہوتا حاجی وہاں سے جو کچھ خریدتا ہے وہ تحفے کے طور پر اپنے رشتہ داروں اور دوستوں کو دینے کے لئے خریدتا ہے۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۹ ذی قعدہ ۱۴۳۴ھ، ۱۶ سبتمبر ۲۰۱۳ م 865-F



۲۰۴۔ حج کے کلمات قرآن کریم میں نہیں ہیں شاید یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قرأت ہو جیسا کہ عطا تابلی نے یہی ہے کہ ہکذا قراھا ابن عباس (تفسیر الطبری، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، برقم: ۲۹۵/۲، ۳۷۷۶) اسی طرح حکمرمہ کا قول ہے کہ یہ آیت اسی طرح پڑھی جاتی تھی (تفسیر الطبری، سورة البقرة، الآية: ۱۹۸، برقم: ۲۹۴/۲، ۳۷۶۹)



## مآخذ ومراجع

- ١- إرشاد المتأري إلى مناسك الملا على القارىء للملكى، حسين بن محمد سعيد بن عبدالحفى الحنفى (ت ١٣٦٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ-١٩٩٨م
- ٢- أنوار البشارة فى مسائل الحج والزيارة، للإمام أحمد رضا بن تقى على خان المحدث الهندى الحنفى (ت ١٣٤١هـ)، تحريك إصلاح العقائد، ميتهدار، كراتشى
- ٣- الإيضاح فى شرح الإصلاح لابن كمال باشا، للإمام شمس الدين أحمد بن سليمان الحنفى (ت ٩٤٠هـ)، تحقيق الدكتور عبدالله داود خلف المحمدي والدكتور شمس الدين أمير الخزاعى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨-٢٠٠٧م
- ٤- البحر الرائق شرح كنز الدقائق لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصرى الحنفى (ت ٩٧٠هـ)، ضبطه الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م
- ٥- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، للكاسانى، علاؤ الدين أبى بكر بن مسعود الحنفى (ت ٥٨٧هـ) تحقيق و تعليق على محمد معوض و عادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٧م
- ٦- بداية العبدى (من الهداية)، للسمرغينى، برهان الدين أبى الحسن على بن أبى بكر الحنفى (ت ٥٩٣هـ)، دار الأرقم، بيروت
- ٧- البناء شرح الهداية، للعينى، الإمام محمود بن محمد بن موسى المعروف بدر الدين الحنفى (ت ٨٥٥هـ)، تحقيق أبى صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م
- ٨- بهار شريعت، للأعظمى، محمد أحمد على صدر الشريعة الحنفى (ت ١٣٦٧هـ)، مكتبة إسلامية، لاهور
- ٩- تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، للزيلعى، الإمام فخر الدين عثمان بن على الحنفى (ت ٧٤٣هـ)، تحقيق الشيخ أحمد عزو عناية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م
- ١٠- التجريد (الموسوعة الفقهية المقارنة)، للقدرى، الإمام أبى الحسين أحمد بن محمد بن جعفر الحنفى (ت ٤٢٨هـ)، تحقيق الدكتور محمد أحمد سراج والدكتور على جمعة محمد، مكتبة محمودية، قندهار

- ١١- التحرير المختار، للرافعي، مفتي الديار المصرية العلامة عبد القادر الحنفي (ت ١٣٢٣ هـ)، تحقيق عبد المجيد طعمه الحلبي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م
- ١٢- التصحيح والترحيج، للعلامة قاسم بن قطر بغا الحنفي (ت ٨٧٩ هـ)، تحقيق صباة يونس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- ١٣- تفسير الطبري، لابن جرير، الإمام أبي جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م
- ١٤- تفسير ابن أبي حاتم، للإمام الحافظ عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد التميمي الحنظلي (ت ٣٢٧ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م
- ١٥- جامع الرموز، للشهستاني، شمس الدين محمد الخراساني (٩٦٢ أو ٩٠٠ هـ)، أيج أيم سعيد كميني، كراتشي
- ١٦- الجامع الصحيح، وهو السنن الترمذي، للإمام أبي عيسى محمد بن عيسى (ت ٢٧٩ هـ)، تحقيق محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- ١٧- الجامع الصغير، للإمام محمد بن الحسن الشيباني (ت ١٨٩ هـ)، تحقيق الدكتور محمد بونو كالن، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م
- ١٨- الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، الإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري المالكي (٦٦٨ هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م
- ١٩- الجوهرة النيرة، للسجّادي، العلامة علي بن أبي بكر الحنفي (ت ٨٠٠ هـ)، مير محمد كتب خان، كراتشي
- ٢٠- حاشية الطحطاوي على الدر المختار، للعلامة أحمد بن محمد الحنفي (ت ١٢٣١ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م
- ٢١- الحج، للعلامة محمد سليمان أشرف الحنفي، قطب مدينه پيشرز، كراچی
- ٢٢- حياة القلوب في زيارة المحبوب، للسدي، المعلوم محمد هاشم بن عبد الغفور الحارثي السدي الحنفي (ت ١١٧٤ هـ)، إدارة المعارف، كراتشي ١٣٩١ هـ
- ٢٣- خزائن العرفان، لصدرا الأفاضل، السيد محمد نعيم الدين الحنفي (ت ١٣٦٧ هـ)، المكتبة الرضوية، كراتشي
- ٢٤- الدر المختار (شرح تنوير الأبصار)، للحضكفي، علاؤ الدين محمد بن علي الحصيني الحنفي (ت ١٠٨٨ هـ)، تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

- ٢٥- الذُّرُ المعثور في التفسير بالمأثور، للسيوطي، الإمام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر الشافعي (ت ٩١١هـ)، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م
- ٢٦- رد المحتار على الذُّر المختار- للشَّامِي، محمد أمين بن عمر ابن العابدين الحنفي، تحقيق عبدالمجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م
- ٢٧- السَّراج الوهاج شرح مختصر القدوري، للحدادی، الإمام أبي الحسين أحمد بن محمد البغدادی الحنفي (ت ٨٠٠هـ)، مخطوط مصور مخزونة في المكتبة
- ٢٨- سُنَن ابن ماجة، للإمام أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٣/٢٧٥هـ)، تحقيق محمود محمد محمود حسن نصار، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ- ١٩٩٨م
- ٢٩- سُنَن أبي داود، للإمام سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، تعليق عبيد الدغاس وعادل السيد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ- ١٩٩٧م
- ٣٠- سُنَن الدَّارِقُطَنِي، للإمام علي بن عمر البغدادی (ت ٣٨٠هـ)، تعليق مجدي بن منصور، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ- ١٩٩٦م
- ٣١- العُتْن الكبري، للإمام أبي بكر أحمد بن حسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، الطبعة ١٤٢٠هـ- ١٩٩٩م
- ٣٢- شرح الجامع الصغير، للإمام عمر بن عبد العزيز ابن مازة الملقب بالصدر الشهيد البخاري الحنفي (ت ٥٣٦هـ)، تحقيق الدكتور صلاح عواد جمعه عبد الله الكبيي وغيرهم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ- ٢٠٠٦م
- ٣٣- شرح مختصر الطَّحَاوِي، للإمام أبي بكر الحفص الرَّايزي الحنفي (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق عصمة الله غاية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٣١هـ- ٢٠١٠م
- ٣٤- شرح معاني الآثار، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطَّحَاوِي الحنفي (ت ٣٢١هـ)، تحقيق محمد زهرى النجَّار و محمد سيد خاد الحق، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ- ١٩٩٤م
- ٣٥- صحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ- ٢٠٠١م
- ٣٦- العناية وهو شرح على الهداية، للبايزي، الإمام أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود الحنفي (ت ٧٨٦هـ)، اعنتي به أبو محروس عمرو بن محروس، دار احياء التراث العربي، بيروت
- ٣٧- غاية البيان وندرة الأقران، (وهو شرح على الهداية)، للإتقاني، الإمام قوام الدين أمير كاتب بن أمير عمر الحنفي (ت ٧٥٨هـ)، مخطوط مصور



- ٣٨- غنية ذوى الأحكام فى بُغية دُرَرِ الحُجَّام، للشربلالى، العلامة أبى الإخلاص حسن بن عمَّار الحنفى (ت ١٠٦٩هـ)، مطبعة أحمد كامل الكاتنة فى دار السَّعادة ١٣٢٩هـ.
- ٣٩- غُنية النَّاسِك فى بُغيةِ المناسك، للعلامة محمد حسن شاه، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشى، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٤٠- الفتاوى التَّاتارخانية، للعلامة عالم بن علاء الأنصارى الأندريتى الدهلوى الحنفى (ت ٧٨٦هـ)، تحقيق القاضى سجاد حسين، دار احياء التَّراث العربى، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤٢٥هـ- ٢٠٠٤م.
- ٤١- الفتاوى الظَّهيرية، للإمام ظهير الدِّين أبى بكر محمد بن أحمد البخارى الحنفى (ت ٦١٩هـ)، مخطوط مصوَّر، المخزون فى دار الكتب لجمعية إشاعة أهل السُّنة، متهادر، كراتشى.
- ٤٢- فتاوى قاضىخان (على هامش الهندية)، للأوزجندى، للإمام حسن بن منصور الحنفى (ت ٥٩٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطَّبعة الثالثة ١٣٩٣هـ- ١٩٧٣م.
- ٤٣- فتاوى قاضىخان، للأوزجندى، للإمام حسن بن منصور الحنفى (ت ٥٩٢هـ)، دار الفكر، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤٢٩هـ- ٢٠٠٠م.
- ٤٤- الفتاوى الهندية، المسماة الفتاوى العالمكيرية، للشيخ نظام (ت ١١٦١هـ)، وجماعة من علماء الهند، دار الفكر، بيروت، الطَّبعة الثالثة ١٤٢٩هـ- ٢٠٠٠م.
- ٤٥- الفتاوى الهندية، المسماة الفتاوى العالمكيرية، للشيخ نظام (ت ١١٦١هـ)، وجماعة من علماء الهند، دار المعرفة، بيروت، الطَّبعة الثالثة ١٣٩٣هـ- ١٩٧٣م.
- ٤٦- فتح الرحمانى فى فتاوى السيد ثابت أبى المعانى، مكتبة القُدس، كوئته.
- ٤٧- فتح القدير، لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفى (ت ٨٦١هـ)، دار احياء التَّراث العربى، بيروت.
- ٤٨- فتح المعين على شرح الكنز لمنلا مسكين، للعلامة السيد محمد أبى السعود الحنفى، مكتبة العجائب لرخز العلوم، كوئته.
- ٤٩- الكفاية شرح الهداية (مع فتح القدير)، للإمام جلال الدِّين الكرلانى الحنفى (ت ٦٧٦هـ)، دار احياء التَّراث العربى، بيروت.
- ٥٠- كنز الدَّقائق، للنسفى، حافظ الدين أبى البركات عبد الله بن محمود بن أحمد الحنفى (ت ٧١٠هـ)، اعتنى به راشد مصطفى الخليلى، المكتبة العصرية، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤٢٥هـ- ٢٠٠٥م.
- ٥١- لُبَّابِ المناسك وغيَاب المسالك (مع شرحه للمقارى)، للإمام رحمة الله بن عبد الله بن

إبراهيم الدربيلي السندی الحنفی (ت ٩٩٣ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

٥٢. أبواب المناسك وغياب المسالك (مع شرحه للقاري)، للإمام رحمة الله بن عبد الله بن

إبراهيم الدربيلي السندی الحنفی (ت ٩٩٣ هـ)، محقق محمد طلحة بلال أحمد مينار،

المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

٥٣. المبسوط، للإمام السرخسي، شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل الحنفی

(ت ٤٨٣ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م

٥٤. المحيط البرهاني، لابن مازة، الإمام محمود بن أحمد بن عبد العزيز النجار الحنفی

(ت ٦١٦ هـ)، تحقيق الشيخ أحمد عزو عناية، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م

٥٥. المحيط البرهاني، للبخاري، أبي المعالي محمود بن صدر الشريعة ابن مازة الحنفی (ت ٦١٦ هـ)،

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م

٥٦. المختار الفتوى، للموصلي، الإمام مجد الدين عبد الله بن محمود الحنفی (ت ٦٨٣ هـ)،

تحقيق مركز البحوث والدراسات، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة

الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

٥٧. مختصر اختلاف العلماء، صنفه الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي الحنفی

(ت ٣٢١ هـ)، واختصره الإمام أبو بكر أحمد بن علي الحضاص الرأزي الحنفی

(ت ٣٧٠ هـ)، تحقيق د. عبد الله نذير أحمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة

الثانية، ١٤٧١ هـ - ١٩٩٦ م

٥٨. مختصر القدوري، للإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادي

الحنفی (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق الشيخ كامل محمد محمد عويضة، دار الكتب العلمية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

٥٩. مختصر الوقاية (مع شرحه للدركاني)، لصدر الشريعة، الإمام الفقيه عبيد الله بن مسعود

الحنفی (ت ٧٤٧ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

٦٠. مختصر الطحاوي، للإمام المحدث الفقيه المفسر أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة

الأزري المصري الحنفی (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق وتعليق أبو الوفا الأفعاني، دار احياء العلوم،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ

٦١. مختصر الطحاوي، (مع شرحه للرازي) للإمام المحدث الفقيه المفسر أبي جعفر أحمد بن



- محمد بن سلامة الأزري المصري الحنفى (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق عصمة الله عناية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م
- ٦٢- مراقى الفلاح فى شرح نور الإيضاح، للشرنبلالى، العلامة حسن بن عمار الحنفى (١٠٦٩ هـ)، مكتبة مرزوق، دمشق
- ٦٣- المسالك فى المناسك، للكرمانى، أبى منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفى (ت ٥٩٧ هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
- ٦٤- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للقارى، نور الدين على بن محمد سلطان الهروى الحنفى (ت ١٠١٤ هـ)، محقق محمد طلحة بلال أحمد مينار، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م
- ٦٥- المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للقارى، نور الدين على بن محمد سلطان الهروى الحنفى (ت ١٠١٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- ٦٦- المصنّف لابن أبى شيبة، الإمام أبى بكر عبدالله بن محمد العيسى الكوفى (ت ٢٣٥ هـ)، تحقيق محمد عوّامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م
- ٦٧- معرفة السنن والآثار، للبيهقى، الإمام أبى بكر أحمد بن الحسين الشافعى (ت ٣٥٨ هـ)، تحقيق سيد كسروى حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م
- ٦٨- النافع الكبير شرح الجامع الصغير، للعلامة أبى الحسنات عبد الجى بن عبد الحكيم اللكنوى (ت ١٣٠٤ هـ)، إدارة القرآن و العلوم الإسلامى، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م
- ٦٩- نور الإيضاح، للشرنبلالى، العلامة حسن بن عمار الحنفى (١٠٦٩ هـ)، مكتبة مرزوق، دمشق
- ٧٠- النهر الفائق شرح كنز الدقائق، للإمام سراج الدين عمر بن إبراهيم ابن نجيم المصرى الحنفى (ت ١٠٠٥ هـ)، حققه و علق عليه أحمد عزو عناية، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
- ٧١- وقاية الرواية، (و شرح الوقاية مع عمدة الرعاية) للمحبوبى، للإمام تاج الشريعة محمود بن صدر الشريعة الحنفى، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية، كراتشى
- ٧٢- الهداية شرح بداية المبتدى، للمرغينانى، برهان الدين أبى الحسن على بن أبى بكر الحنفى (ت ٥٩٣ هـ)، دار الارقم، بيروت



# جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس  
حفظ و ناظرہ**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس  
نظامی**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

**دارالافتاء**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت  
سلسلہ اشاعت**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری  
اجتماع**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کیشین ماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتاب و کیت  
لائبریری**

## تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں

ہر شب جمعہ نمازِ تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی  
پروگرام**